

-Muḥaṭṭil b. Sulaymān 132055
 -Ferra Yehya b. Zaynūd 060254
 -Sahl at-Tustarī 180641
 -Hud b. Muḥkīm (Turk)
 ✓ Tabarī Muḥ. Qur'ān 190044

Die Deutsche Bibliothek – CIP-Einheitsaufnahme

Forster, Regula:

Methoden mittelalterlicher arabischer Qur'ānexegese am Beispiel Q 53, 1-18 /

Regula Forster. – Berlin : Schwarz, 2001
 (Islamkundliche Untersuchungen ; Bd. 238)
 ISBN 3-87997-291-5

ISAM DN-202907

Alle Rechte vorbehalten.

Ohne ausdrückliche Genehmigung des Verlages
 ist es nicht gestattet, das Werk oder einzelne Teile daraus
 nachzudrucken oder zu vervielfältigen.

© Gerd Winkelhane, Berlin 2001.

Klaus Schwarz Verlag GmbH, Postfach 4102 40, D-12112 Berlin

ISBN 3-87997-291-5

Druck: Offsetdruckerei Gerhard Weinert GmbH, D-12099 Berlin

ISSN 0939-1940

ISBN 3-87997-291-5

Inhaltsverzeichnis

Vorwort	1
1 Einleitung	3
2 Muḥaṭṭil b. Sulaymān: at-Tafsīr al-kabīr	11
2. 1 Leben und Werk Muḥaṭṭils	11
2. 2 Exegetische Methoden im <i>Tafsīr al-kabīr</i>	12
2. 3 Zusammenfassung	18
3 Al-Farrā': Ma'ānī l-Qur'ān	21
3. 1 Leben und Werk al-Farrā's	21
3. 2 Exegetische Methoden	21
3. 3 Zusammenfassung	27
4 Sahl at-Tustarī: Tafsīr al-Qur'ān al-'aẓīm	29
4. 1 Leben und Werk Sahl at-Tustarīs	29
4. 2 Exegetische Methoden	30
4. 3 Zusammenfassung	34
5 Hūd b. Muḥkīm: Tafsīr kitāb Allāh al-'aẓīz	37
5. 1 Leben und Werk Hūd b. Muḥkīm	37
5. 2 Exegetische Methoden	37
5. 3 Zusammenfassung	43
6 Aṭ-Ṭabarī: Ġāmi' al-bayān 'an ta'wīl āy al-Qur'ān	45
6. 1 Leben und Werk aṭ-Ṭabarīs	45
6. 2 Exegetische Methoden	46
6. 2. 1 Textaufbau	46
6. 2. 2 Einzelne exegetische Methoden	47
6. 3 Zusammenfassung	55
7 Al-Qummī: Tafsīr	57
7. 1 Leben und Werk al-Qummīs	57
7. 2 Exegetische Methoden	58
7. 3 Zusammenfassung	62

TABERİ, MUHAMMED b. CERİR

17 MAYIS 1993

۲۵۱

ح ع ف الحلاف ، عبد العزيز بن سعد

فقه الإمام ابن جرير الطبري في العبادات ، إشراف سيد سابق ، مكة المكرمة ، ١٤٠٥ هـ / ١٩٨٥ م ، ٢ مج .

رسالة دكتوراه في الفقه ، كلية الشريعة ، جامعة أم القرى . (٢٣٥)
(٩٩٠)

1900am TABERİ Muh. b. Cerir TO OCAK 1991

ARAŞTIRMACI	: Hakan Kurt
TEZİN ADI	: Taberî'nin Hayatı ve Eserleri
TÜRÜ	: Master
DANIŞMAN	: Ömer İmer
ÜNİVERSİTE ve BÖLÜM	: 19 May. İ. İlah. Fak.
BİTİŞ TARİHİ	: 1991
BASILDIĞI YER-TARİH	: Sos Bil- Ens- Samsun
veya	
BULUNDUĞU KÜTÜPHANE :	

953

TA.T

Al-Tabari, Abu Dja'far Muhammad b. Djarir

(Tarih-i taberi-i kebir tercemesi)

تاریخ طبری کبیر ترجمه سی / تالیف

ابو جعفر محمد بن جریر الطبری . - استانبول

3 اخوت مطبعه سی ١٢٢٧ هـ .

3 vol.; 27 cm.

Library has vol. 2, 3

only Translated from Persian into Ottoman Turkish

At the marginel: Altiparmak / by Mu'in Muhammad Mollo Miskin

1. History, Islam I. Mollo Miskin, Mu'im

Muhammad II. Author (Arabic) III. Title IV.

1264

Title: Altiparmak V. Title (Arabic)

968. Tabari, Abu Jafar Muhammad ibn Jarir ibn Yazid at- (225-310/840-923). *Kitab Ikhtilaf al-Fuqaha* (Das Konstantinopler Fragment—Veröffentlichungen der de Goeje Stiftung, No. X, Edited by Schacht, Joseph). Leiden: E. J. Brill; 1933; xxiv + 274pp.

Reviewed by Rosenthal, E. (1936) JRAS; 1936: 107-8.

This is an edited version of three complete books of at-Tabari's work, based on the Constantinople fragment.

- TABERİ (İbn Cerir)

- İHTİLÂFUL-FUQHÂ

91332

-Taberi

Muhammed Cevad Meşkur,

- تحقیق فی تاریخ الطبری و مأخذ و ترجمه ما يتعلق فيه بايران ، طبع طهران .

970. Tabari, Abu Jafar. *Les Quatre Premiers Califes—Biographies Traditionnelles*. Extraites de la Chronique [de Tabari] (Traduites par Zotenberg, Hermann). Paris: Sindbad; 1981; 414pp; ISBN 2-7274-0061-6.
A biography of al-Khulafa ar-Rashidun, extracted from at-Tarikh al-Kabir of at-Tabari.

- HULEFÂ-YI KASİDİN

- at-TÂRİKHUL-KEBİR

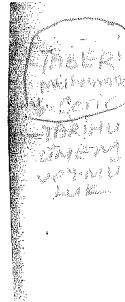
- TABERİ

TABERİ, Muhammed b. Cerir

90-930708

SimInār-i Bayna al-Milālī-i Tabarī (1989 : Tehran, Iran)
Khulāṣah-i maqālāt-i Shaykh al-muvarrikhīn Abū Ja'far Muḥammad ibn Jarīr Tabarī : Fārsī, 'Arabī, Ingilīzī / SimInār-i Bayna al-Milālī-i Tabarī. -- Tihārān : Mu'āvanat-i Pizhūshishī-i Vizārāt-i Farhang va Amūzish-i 'Alī, 1368 (1989)
147, 66 p. ; 22 cm.
Persian and English; romanized record.
Title on added t.p.: Abstracts of Tabari's Essays.
650.00IR (\$6.08 U.S.)
(Papers read at the International Seminar on Tabari to mark the 11th centennial of his death)

17 MAYIS 1993



4508. Tabarī, Muḥammad Ibn-Ġarīr at-. The history of al-Tabarī : an annotated translation = (Ta'rikh al-rusul wa'l-mulūk). - Albany, N. Y. : State Univ. of New York Pr. - (Bibliotheca Persica). - (SUNY series in Near Eastern studies) Einheitssacht.: Ta'rikh ar-rusul wa'l-mulūk (engl.) 26 A 8884

11. The challenge to the empires : [A.D. 633 - 635 / A.H. 12 - 13] / transl. and ann. by Khalid Yahya Blankinship. - 1993. - XXX, 261 S. : Kt.

ISBN 0-7914-0851-5 - ISBN 0-7914-0852-3

26 A 8884-11

15 SUBAT 1996

01 SUBAT 1994

546. ĠA'FARIYÂN, Rasūl At-Tabarī und seine Zeit. Spektrum Iran, 4 iii (1991) pp.46-67

TABERİ, MUHAMMED b. CERİR

6325. Haufi, Ahmad Muhammad al-. At-Tabarī / ta'lif Ahmad Muḥammad al-Haufi. - [Al-Qāhira]: Maṭābi' al-Ah; rām at-Tjāriya, 1970 = 1390 h. - 262 S. - (Al-Maḡlis al-A'lā li's-Su'un al-Islāmiya : Laḡnat at-Ta'rif bi'islām; 63) Inhalt: Leben u. Werk d. arab. Historikers u. Theologen at-Tabarī (839 - 923). - In arab. Schrift, arab. 24 A 19772

953

TA.T

Al-Tabari, Abu Dja'far Muhammad b. Djarir

(Taberi kebir tercemesi)

طبری کبیر ترجمه سی / ابو جعفر محمد

بن محمد بن جریر (الطبری . - استانبول : علی

بك مطبعه سی ١٢٩٢ هـ .

3 vols. (6, 520; 6, 463; 8, 566 p.); 24 cm.
Text in Ottoman Turkish

1. History, Islam I. Author (Arabic)
II. Title III. Title (Arabic)

9262

405. TABARİ, (Abū Ja'far Muḥammad) al-. The history of Tabarī (Ta'rikh al-rusul wa'l-mulūk). Volume XXVIII: Abbāsīd authority affirmed. Tr. McAuliffe, J.D. Albany (USA): State University of New York Press. 1995. 326pp.

22 ARALIK 1995

Challenging Authority: Al-Balādhurī and al-Ṭabarī on Khārijism during the Reign of Mu'āwiya b. Abī Sufyān¹

Hannah Hagemann

Universität Hamburg, Asien-Afrika-Institut, Edmund-Siemers-Allee 1, Hamburg, Germany

ABSTRACT

Khārijite resistance to Umayyad authority during the caliphate of Mu'āwiya b. Abī Sufyān (r. 661–680) is represented in detail in the works of the early Muslim scholars Aḥmad b. Yahyā al-Balādhurī (d. c. 892) and Muḥammad b. Jarīr al-Ṭabarī (d. 923). While the Khārijites are overwhelmingly depicted by both authors as religious fanatics whose excessive piety caused widespread bloodshed and who thus should be condemned, a closer look reveals that Khārijites serve specific and distinct narrative purposes: al-Balādhurī uses them mainly to illustrate Umayyad tyranny, while al-Ṭabarī addresses the consequences of Khārijite revolts for communal and imperial stability. The latter's work is also marked by a dichotomy between activist and quietist Khārijism, implying that al-Ṭabarī is not so much opposed to Khārijism as a set of "heretic" religious ideas, but rather to its violent expression of politico-religious opposition.

KEYWORDS

Islam / Politics and Diplomacy; Middle East / Eastern Mediterranean; Islam – historiography; Khārijites, Islamic sect; Mu'āwiya b. Abī Sufyān, caliph; al-Balādhurī, Aḥmad b. Yahyā, historian; al-Ṭabarī, Abū Ja'far Muḥammad b. Jarīr, historian; Umayyads, Arab dynasty

23 Temmuz 2016

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

Introduction

The Khārijites (Arabic *al-Khawārij*) are probably the most notorious insurgents in early Islamic history and historiography. According to tradition, they were the first group to break with the community during the first civil war of the Muslim *umma* (656–661), coining the famous slogan "*lā ḥukma illā li-llāh*" ("no judgment save God's") as an expression of their resistance to the arbitration between the fourth caliph 'Alī b. Abī Ṭālib (r. 656–661) and his opponent Mu'āwiya b. Abī Sufyān (r. 661–680) during the Battle of Šiffin (c. 657). Islamic tradition claims that the Khārijites considered it their duty to withdraw from a Muslim majority that had gone astray due to its acceptance of man's ruling through arbitration over God's judgment through battle.² The same tradition generally describes the *Khawārij* as heretics whose rigid and violent interpretation of Islam

CONTACT Hannah Hagemann ✉ hannah-lena.hagemann@uni-hamburg.de ✉ Universität Hamburg, Asien-Afrika-Institut, Edmund-Siemers-Allee 1, Rm 16, 20146 Hamburg, Germany

¹A previous version of this paper, based on my PhD research, was read at the Leeds International Medieval Congress 2014. I am grateful to Ann Christy, who organised the panel and invited me to participate, as well as to the attendees and my PhD supervisors, Andrew Marsham and Andreas Görke, for their comments and advice on various drafts of the present article. I also benefited from my colleague Peter Verkinderen's insightful remarks and the anonymous reviewers' comments. Any shortcomings are, of course, my own.

²For accounts of Khārijite origins, see e.g. Aḥmad b. Yahyā al-Balādhurī, *Ansāb al-ashraf*, volume II, ed. Wilferd Madelung, (Berlin/Beirut: Klaus Schwarz, 2003), pp. 292–301; Abū Ḥanīfa Aḥmad b. Dāwūd al-Dīnawarī, *Kitāb al-Akhbār al-ṭiwāl*, ed. Ignace Kratchkovsky (Leiden: Brill, 1888–1912), pp. 204–10, 215–18; Abū l-Ḥasan 'Alī b. al-Ḥusayn b. 'Alī al-Mas'ūdī, *Murāj al-dhahab wa-ma'adin al-jawhar*, ed. Yūsuf As'ad Dāghir, third ed., volumes I–IV (Beirut: Dār al-Andalus, 1978), 1–2 (I–II);

kept them in a constant state of revolt,³ so much so that the term "Khārijite" became synonymous with "rebel" in general.⁴

Modern scholarship has largely accepted this view, referring to Khārijites as anarchists, fanatics, or even "Islam's First Terrorists".⁵ Many of today's militant Islamist groups are referred to as "Neo-Khārijites" by Muslim governments or in Muslim media outlets (and, needless to say, this term is also a convenient tool for discrediting political or religious competition).⁶

There are, of course, more discerning analyses of Khārijite origins. Scholars have argued, for instance, that Khārijite revolts were not caused by religious fanaticism but should be regarded as a reaction of Arab tribesmen against the Umayyads' attempts at centralising state structures.⁷ Such policies sought to curtail the autonomy these tribal units had previously enjoyed. The fact that many Khārijite revolts consisted of members of the same tribe or family seems to support this argument.⁸ However, the historiographical record also indicates that Khārijite revolts occurred prominently in times of civil unrest, when there was space for armed resistance against the authorities and a reasonable chance of success. Thus, many of the most influential Khārijite rebellions purportedly took place in the context of the first three civil wars of Islamic history.

Since the 1970s, scholarship has offered increasingly numerous and sometimes fundamentally diverging interpretations of the Khārijites' "true" intentions.⁹ All of them come with their own epistemological difficulties, and we will likely never be able to tell with absolute certainty what led the Khārijites to revolt (assuming that Khārijism as a recognisable and at least superficially cohesive "doctrine", "ideology" or "programme" existed in the first place). As is well known, the study of early Islamic history and historiography is fraught with considerable difficulties: the sources are late, fragmentary, and largely utterly confused concerning the sequence and exact dates of events, and even the participants involved. Moreover, the historiographical works are riddled with *topoi* and narrative devices,¹⁰ since the "sceptic turn" in the 1970s and 1980s concerning the reliability of the early Islamic tradition, "the consensus about how to reconstruct this period –

Abū Ja'far Muḥammad b. Jarīr al-Ṭabarī, *Tārīkh al-rusul wa-l-mulūk*, ed. Michael J. de Goeje et al., 3 parts in 16 volumes (Leiden: Brill, 1879–1901), I: 3330–51.

³See e.g. the relevant chapters in 'Abd al-Qāhir b. Tāhir al-Baghdādī, *al-Farq bayna al-firaq*, ed. Muḥammad Zāhid al-Kawtharī (Cairo: Maktabat Nashr al-Thaqāfa al-Islāmiyya, 1948); Abū l-Ḥasan 'Alī b. Ismā'īl al-Ash'arī, *Kitāb Maqālāt al-Islāmiyyin wa-l-khtilāf al-muṣallin*, ed. Hellmut Ritter, second ed. (Wiesbaden: Steiner, 1963).

⁴See e.g. Muḥammad b. 'Abd al-Karīm al-Shahrastānī, *Kitāb al-Milal wa-l-nihāl*, ed. Muḥammad Sayyid Kifānī, volumes I–II (Cairo: Muṣṭafā al-Bābī al-Ḥalabī, 1961), I: 144.

⁵Clive Foss, "Islam's First Terrorists", *History Today* (December 2007): 12–17.

⁶See e.g. Jeffrey T. Kenney, *Muslim Rebels: Khārijites and the Politics of Extremism in Egypt* (Oxford: Oxford University Press, 2006), pp. 51–147; Aaron W. Hughes, *Muslim Identities: An Introduction to Islam* (New York: Columbia University Press, 2013), p. 187.

⁷See W. Montgomery Watt, *The Formative Period of Islamic Thought* (Edinburgh: Edinburgh University Press, 1973), p. 20, and his "Khārijite Thought in the Umayyad Period", *Der Islam* 36/3 (1961): 215–31, esp. p. 217; Chase Robinson, *Empire and Elites after the Muslim Conquest: The Transformation of Northern Mesopotamia* (Cambridge: Cambridge University Press, 2000), pp. 109–26.

⁸In the Jazīra, for example, many Khārijites were recruited from the Banū Shaybān, and sons often followed the example set by their Khārijite fathers. See Robinson, *Empire and Elites*, 113, 121, 125.

⁹For widely differing explanations of Khārijite origins, see e.g. M. A. Shaban, *Islamic History A.D. 600–750 (A.H. 132): A New Interpretation* (Cambridge: Cambridge University Press, 1971), pp. 66–8, 76; Fred McGraw Donner, "Piety and Eschatology in Early Khārijite Poetry", in *Fi Mihrāb al-Ma'rifa: Festschrift for Ihsan 'Abbas*, ed. Ibrāhīm al-Sa'afīn (Beirut: Dār Šādīr, 1997), pp. 13–19 [English section]; Gerald Hawting, "The Significance of the Slogan 'Lā ḥukma illā li-llāh' and the References to the 'Hudūd' in the Traditions about the Fitna and the Murder of 'Uthmān", *BSOAS* 41 (1978): 453–63.

¹⁰On the concept of *topoi* and *schemata* in early Islamic historical writing, see Albrecht Noth and Lawrence I. Conrad, *The Early Arabic Historical Tradition: A Source-Critical Study* (Princeton, NJ: Darwin Press, 1994).

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

130044

Tabari Muhammed b. Jarir

T

AL-TABARI, Muhammad ibn Jarir
(c.224–314/c.839–923)

Muhammad ibn Jarir al-Tabari was born in Amul, Persia, in 224–5/838–9, as his name suggests in the region of Tabaristan near the Caspian Sea. He memorized the Qur'an by the age of seven, and to further his education traveled from Rayy to Baghdad and then to Cairo and was involved with the centers of 'Abassid cultural life. In 256/870 al-Tabari settled in Baghdad, where he stayed for the rest of his life. He became such a well-known scholar that a separate *madhhab* or law school, the Jaririyya, was named after him. However, this did not last long. He died on Monday, 27 Shawwal 314/February 17, 923.

Al-Tabari annoyed the school of Ahmad ibn Hanbal (d. 241/855) by making no reference to him in his work *Ikhtilaf al-fuqaha'* (The Differences Among the Jurists) and later commenting that Ibn Hanbal was primarily a *hadith* thinker, not a jurist. His own school took an opposite line to that of the Hanbalis, and the latter responded in kind. On the other hand, al-Tabari was enough of a realist to reject the form of Mu'tazilism that was currently going out of fashion in Baghdad. Although his works rapidly became famous, he is said to have endured periods of great poverty, especially after the death of his father. Relying on the money his father sent him had also been precarious, since it often did not get through. He also seems to have been rather reluctant to receive gifts, or more

than he was entitled to receive, and this no doubt contributed to his lack of income.

Al-Tabari wrote a huge number of works on a large number of topics, including *tafsir*, history, jurisprudence, recitation of the Qur'an (*qira'at*), grammar, and so on. He also wrote at length, and the accounts have him reluctantly reducing the size of many of his works from enormous to merely very long in the interests of practicality. Yaqut says he wrote forty pages a day, and when one considers his output one can believe it. Most of his works are no longer extant, but they are noted by Ibn AL-NADIM in his catalog.

His *Ta'rikh al-rusul wa al-muluk* (History of the Messengers and Kings) contains a history of the world from its creation up to 302/915, and it is vast in size. Another huge text is his commentary on the Qur'an, *Jami' al-bayan 'an tafsir al-qur'an* (Collection of Explanations for the Interpretation of the Qur'an), which weighs in at thirty volumes. In fact, his two main works are so big that there is still no final authoritative version of them.

The commentary on the Qur'an is particularly important culturally, since in many ways it is the source of the commentatorial tradition that followed. Al-Tabari is not reluctant to give his own views, but on the whole he spends a lot of time going through varying approaches to particular texts, and placing a lot of reliance on the Traditions, which he reproduces at length. He is not at all in favor of the Mu'tazilite approach to

471-472

DOĞU'DAN BATI'YA DÜŞÜNCENİN SERÜVENİ

FELSEFE, AHLÂK VE KELÂMİN SENTEZİ

20 Temmuz 2016

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

6. Cilt

Türkiye Diyanet Vakfı İslam Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	242385
Tas. No:	109 DOĞ. 8

Proje Editörü

PROF. DR. BAYRAM ALİ ÇETİNKAYA

6. Cilt Editörü

Prof. Dr. İsmail ÇALIŞKAN



İnsan

İstanbul 2015

Taberî, Muh. C. (190044)

İBN CERİR ET-TABERÎ (ö. 839-923)

Atik Aydın*

HAYATI

e bû Ca'fer Muhammed b. Cerîr et-Taberî, 224/838 yılında Taberistan'ın Âmul şehrinde dünyaya gelmiştir. Hicrî 225 yılında dünyaya geldiğini söyleyenler olmuşsa da bu kabul görmemiştir. Doğum tarihindeki bu tereddüdü Taberî, yaşadığı bölgede insanların yaşının yıllara göre değil, doğum sırasında vukû bulan önemli bir hâdiseye göre belirlenmesi geleneğine bağlamaktadır.¹

Klasik eserlerde hiçbir biçimde yer almadığı hâlde son dönemde hazırlanmış olan kimi eserlerde, Taberî'nin Arap soyundan olup olmadığı konusu gündeme getirilmiştir. Batılı değer yargılarının verdiği bakış açısıyla gündeme getirildiği açık olan bu konuda Brockelmann,² Taberî'nin Fars kökenli olduğunu söylerken kimi araştırmacılar ise onun Arap olduğunu söylemekte ve bu konuda indî delillere dayanarak tekellüflü sonuçlar çıkarmaya çalışmaktadırlar.³ Kendisine soyu sorulan Taberî'nin, nesep konusunu uzatmanın anlamlı bir iş olmadığını belirten bir mısra ile cevap vermesi,⁴ onun açısından bu konunun

* Yrd. Doç. Dr., İnönü Üniversitesi İlahiyat Fakültesi. [e-posta: atik.aydin@inonu.edu.tr]

1. Yâkût el-Hamevî, *Mu'cemu'l-udebâ'*, Kahire 1938, XVIII.40-48; Tacuddin es-Subkî, *Tabakâtu's-şâfi'riyyeti'l-kubrâ*, Daru İhyâi Kutubi'l-'Arabiyye, Kahire 1992, III, 120.
2. Carl Brockelmann, *Tarihü'l-edebî'l-'arabî*, çev.: Abdulhalîm en-Neccâr, Kahire 1983, II, 47.
3. M. Bekr İsmail, *İbn Cerîr et-Taberî ve Menhecuhu fi't-tefsir*, Kahire 1991, s. 11.
4. Hamevî, XVIII, 27.

45-70

Ḥātim ar-Rāzī in Raiy lebte und dort irgendwann nach 309/921 starb. Freilich wissen wir überhaupt nichts mehr über den Inhalt dieses Werkes. Es ist vermutlich vor den *Maqālāt al-islāmīyīn* des Aṣʿarī entstanden. Man hat Qalānisī später gerne mit Ibn Kullāb assoziiert; aber er hat Raiy und Iran vermutlich kaum verlassen, während Ibn Kullāb im Irak auftrat. Auch wenn Ibn Fūrak (gest. 406/1015) in seinem *K. Iḥtilāf aṣ-ṣaiḥain* die Lehre Qalānisīs mit der Aṣʿarīs vergleicht, führt dies ein wenig in die Irre; die Tatsache, daß beide damals sich vergleichen ließen, zeigt nur, daß Aṣʿarīs „Konversion“ sich nicht aus dem Nichts heraus vollzog.¹¹¹

5.2.3 Ṭabarī

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

Wenn wir auch Ṭabarī (gest. 310/923) an dieser Stelle einschieben, so, weil er neben seinem Geschichtswerk, seinem Korankommentar und seinem unvollendeten Ḥadīṭkompandium (*Tahdīb al-āṭār*), die er allesamt in Bagdād verfaßte, eine im Vergleich dazu unscheinbare kontroverstheologische Schrift hinterließ, das *K. at-Tabṣīr fī maʿālim ad-dīn*, mit der er, obgleich auch sie vermutlich im Irak entstand, seine Jugendzeit in seiner iranischen Heimat heraufbeschwor.¹¹² Gelehrte aus Āmul, wo er aufgewachsen war, hatten ihn gebeten, sich zu der religiösen (und politischen) Entwicklung in Ṭabaristān zu äußern, und er ergriff die Gelegenheit, einigen aṣḥāb al-ḥadīṭ, wahrscheinlich Ḥanbaliten, über den Mund zu fahren. Sie hatten sich nach Raiy ausgerichtet, wo Leute wie Abū Zurʿa ar-Rāzī (gest. 264/878) und Abū Ḥātim ar-Rāzī (gest. 277/890)¹¹³ auf Ḥadīṭ-Basis Theologie trieben und in der Attributenlehre die Transzendenz verletzten oder, wie man auch sagen konnte, Gott und seine Namen (*ism* und *musammā*) miteinander verwechselten.¹¹⁴ Von welcher Position aus er selber argumentierte, ist nicht leicht zu sagen. Zwar gründete er in juristischen Dingen einen

111 Vgl. im einzelnen die Studie von D. Gimaret in: JA 277/1989/227 ff.; kurz auch TG II 638. Ich habe in EI² XII 392a Namen und Zeitstellung al-Qalānisīs noch falsch angegeben.

112 Zu diesem Werk vgl. GAS 1/328 nr. 5; Gilliot, *Exégèse, langue et théologie* 46 f.; Bosworth in EI² X 15a nr. 5. Jetzt ediert von ʿAlī b. ʿAbdalʿazīz aṣ-Ṣibl (Riyāḍ 1416/1996, mit einer einleitenden Studie), nach der Sammelhandschrift Escorial 1514; über die erratische Vokalisation des Drucks muß man hinwegsehen. Der Text umfaßt in der Handschrift kaum mehr als 30 Folia.

113 Zu ihm o. S. 284 f.

114 *Tabṣīr* 108, 5 f.

et - Taberî, Muhammed b. Cerir

Ibn Hazzam, el-Fasl, C.IV, s. 67, 209

297.47
HAZ. F

1529c TABARÎ (Abû Ja'far Muḥammad) al-. The history of al-Tabarî (Ta'rikh al-rusul wa'l-mulûk), volume XXXV: The crisis of the Abbâsîd Caliphate. Translated and annotated by G. Saliba. Albany (USA): State University of New York Press, 1985. 187pp.

6 SUBAT 1993

10976 ROTH, G. Mohanagha in Prakrit-texten, in Kautilya's Arthasâstra und in den Annalen des Tabarî. Asiatica, Festschrift F. Weller, 1954, pp. 535-552

Taberî

6 SUBAT 1993

SOURDEL, D. Une profession de foi de l'historien al-Tabarî. Actes IV congrès de estudos árabes e islâmicos 1968(1971), pp. 497-498.

Tarih et-Tabarî'nin iman
düzüncesi.

16 HAZİRAN 1993

19980 MODI, Jivanji Jamshedji. The Huns, who invaded India; what was their religion? Firdousi, Tabari and Macoudi. Proc. 3rd All-India Or. Conf., 1924, pp. 675-677

Hunlar
Taberî

28 MAYIS 1993

2124 GUPPY, M. The genuineness of 'at-Tabarî's Arabic "apology," and of the Syriac document on the spread of Christianity in Central Asia in the John Rylands Library. Bull. J.R. Lib. 14 (1930), pp. 121-124

Taberî, Ibn Cerir

6 SUBAT 1993

26 NISAN 1993

الدكتور: عبد القيوم عبد رب النبي

2 - تهذيب الآثار - للإمام الطبري : ج ٢، بالاشتراك مع د. ناصر سعد الرشيد - طبع على نفقة خادم الحرمين الشريفين الملك فهد بن عبد العزيز عام ١٤٠٢ هـ.

TABERÎ

190044 TABERÎ Muḥammad b. Cerir 90-930483

Rāḍfar, Abū al-Qāsim. Kitābshināsī-i Tabarī : Shaykh al-muvarrikhīn Abū Ja'far Muḥammad ibn Jarīr Tabarī / girdāvarandah, Abū al-Qāsim Rāḍfar. — Chāp-i 1. — [Tehran] : Vizārat-i Farhang va Āmūzish-i Ālī, Jumhūrī-i Islāmī-i Irān, 1368 [1989] 108 p. ; 21 cm. In Persian; romanized record. Title on p. [4] of cover: Tabarī's bibliography. Includes bibliographical references (p. 96-97). Includes index. 400.00IR (\$3.74 U.S.). (In commemoration of the 1100th death anniversary of Tabarī, 838?-923, presented at the International Seminar on Tabarī, Sep. 12-14, 1989)

61 ANALIK 1993

130044 TABERÎ Muḥammad b. Cerir 92-933023

Yādnāmāh-i Tabarī : shaykh al-muvarrikhīn Abū Ja'far Muḥammad ibn Jarīr Tabarī ... / [vīrāstār, Muḥammad Qāsim'āzādah]. — Chāp-i 1. — Tihrān : Sāzmān-i Chāp va Intishārāt-i Vizārat-i Farhang va Irshād-i Islāmī : Markaz-i Taḥqīqāt-i Ilmī-i Kishvar, Vizārat-i Farhang va Āmūzish-i Ālī, 1369 [1990 or 1991] 753 p. ; 25 cm. Per-07 In Persian; romanized record. Includes bibliographical references. 3500.00IR (\$28.45 U.S.). (Commemorative volume on the life and works of Tabarī, 838-923).

27 KASIM 1993

Tarikh-i-kunem (Taberî) 1F 11257

Taber-i Kebir Tercümesi

1st 1292

6 SUBAT 1993

7 4 TEMMUZ 1992

TABERİ, MUHAMMED 6. CERİT A 1304

[Tabarî, Muhammad Ibn-Garîr at-: Ta'rîh ar-rusul wa'l-mulûk. Teilaug., ital.] Muhammad Ibn Garîr al-Tabarî: Vita di Maometto. Ed. ital. a cura di Sergio Noja. Milano: Rizzoli 1985. XXIV, 393 S. (Classici Rizzoli.)

7 4 TEMMUZ 1992

TABERİ, MUHAMMED 6. CERİT A 2184S

[Tabarî, Muhammad Ibn-Garîr at-: Ğāmi' al-bayān 'an ta'vîl ây al-Qur'ān. Teilaug., engl.] The commentary on the Qur'ān. By Abū Ja'far Muhammad B. Jarîr al-Tabarî. Being an abridged transl. of Ğāmi' al-bayān 'an ta'vîl ây al-Qur'ān. With an introd. and notes by J(ohn) Cooper. Vol. 1 - Oxford: Oxford Univ. Pr. 1987 - 1. 1987.

197 OCAK 1992

al-Tabarî, 838-923. Between civil wars: the caliphate of Mu'awiyah; translated by M. G. Morony (1987)
BSOAS 51 (1988), 126-128. G. R. Hawting
BSMES bull. 14 (1988), 84-87. J. D. Latham
Isl. studies 26 (1987), 377-380. G. M. Azad
Islam 64 (1987), 332-333. B. Spuler (G)
MEJ 42 (1988), 507. D. S. Richards
MESA bull. 21 (1987), 190-191. M. Hinds
Studia islamica 67 (1988), 177-181. C. G. (F)

88-931226

7 4 TEMMUZ 1992

Tabarî, 838?-923.
[Tārikh al-rusul wa-al-mulûk. Persian]
Tārikhnāmah-i Tabarî : gardānīdah mansûb bih Bal'ami : az kuhān'tarīn mutūn-i Fārsī, bakhsh-i chāp nā'shudah / bih ta'shīh va ta'pshī-yah-i Muhammad Rawshan. — Chāp-i 1. — Tih-rān : Nashr-i Naw, 1366 [1987]
3 v. (71, 1905 p.) : ill., facsim., ports. ; 25 cm.
In Persian; romanized record.
Translated from Arabic.
Translation of: Tārikh al-rusul wa-al-mulûk.
Bibliography: v. 3, p. [1901]-1995.
Includes indexes.
7300.00IR per set.
For requesting libraries only.
(History of Islamic Empire; includes explanatory notes (v. 3, p. 1323-1629) by Muhammad Rawshan)

197 OCAK 1992

al-Tabarî, 838-923. The 'Abbāsīd revolution; tr. by J. A. Williams (1985)
BSOAS 51 (1988), 126-128. G. R. Hawting
BSMES bull. 14 (1988), 84-87. J. D. Latham
Islam 63 (1986), 344-345. B. Spuler (G)
Islamic studies 26 i (1987), 75-76. M. Y. Abbasi
MEJ 40 (1986), 744-745. R. W. Bulliet
MWBR 7 ii (1987), 37-39. M. M. Ahsan
Studia islamica 67 (1988), 177-181. C. G. (F)

197 OCAK 1992

205

al-Tabarî, 838-923. The crisis of the 'Abbāsīd caliphate; tr. G. Saliba (1985)
BSOAS 51 (1988), 126-128. G. R. Hawting
BSMES bull. 14 (1988), 84-87. J. D. Latham
Islam 63 (1986), 344-345. B. Spuler (G)
Islamic studies 26 i (1987), 75-76. M. Y. Abbasi
MEJ 40 (1986), 744-745. R. W. Bulliet
MESA bull. 21 i (1987), 44-45. S. I. Gellens
MWBR 7 ii (1987), 37-39. M. M. Ahsan
Studia islamica 67 (1988), 177-181. C. G. (F)

197 OCAK 1992

T

al-Tabarî, 838-923. The 'Abbāsīd recovery; translated by P. M. Fields and J. Lassner (1987)
Islam 65 (1988), 337-339. B. Spuler (G)

948. Kern, F. 'Tabarî's Ikhtilāf al-Fuqaha'. ZDMG; 1901; 55(1): 61-95.
949. Kocyigit, Talat. 'Ibn Shihab ez-Zuhri (50-124H)'. IFD; 21(1): 51-84.
Biography of Abu Bakr Muhammad ibn Muslim ibn Ubaid Allah ibn Shihab az-Zuhri (51-124.672-742).

-TABERİ (İbn Cerir)
-İHTİLÂFUL-FUKAMA
-ZUHRI

25 MAYIS 1993

★ الطبري ومباحثه اللغوية من خلال تفسيره لسورة النساء، نور الدين حمود. تونس: الشركة التونسية للتوزيع، ١٩٨٧.

TABERİ, İbn CERİR

331 GILLIOT, C. Traduire ou trahir al-Tabarî? Arabica, 34 (1987) pp.366-370

197 MAYIS 1993

05676 FERRÉ, A. La vie de Jésus d'après les Annales de Tabarī. *Islamochristiana* 5 (1979) pp. 7-29.

Taberī

SUBAT 1993

TABERİ

٣ - الطبري : جامع البيان عن تأويل القرآن

تحقيق محمود شاكر

ظهر منه في عام ١٩٥٦ الجزء السادس والسابع والثامن

(دار المعارف . القاهرة ١٩٥٦)

MMMA . c . III, 1957 [KAHIRE]

Taberī (Muhammed b. Cerir)

Browne

lit Hist Persia, I. 360-361

SUBAT 1996

2706. 'Āṣī, Ḥusain: Abū-Ğa'far Muḥammad Ibn-Ğarīr at-Ṭabarī wa-kitābuhū Tārīḥ al-umam wa'l-mulūk / i'dād Ḥusain. Āṣī. - Tab'a 1. - Bairūt : Dār al-Kutub al-'Ilmiya, 1992 = 1413 h. - 168 S. - (A'lām mu'arriḥī al-'arab wa'l-islām)
Inhalt: Biographie d. Historikers at-Ṭabarī (839 - 923); mit Besprechung seiner Universalgeschichte »Tārīḥ al-umam wa'l-mulūk«. - In arab. Schrift, arab. 32 A 23018

SUBAT 1993

891.59

05675 FERRÉ, A. La vie de Jésus d'après les Annales de Tabarī. *Islam and the modern age* 11 i (1980) pp. 7-29.

Taberī

Taberī, Muh. b. Cerir

† Kern, Friedrich [Hrsg.]: *Muḥammad ibn Ğarīr at-Ṭabarī: Iḥtilāf al-fuqahā'*. Hrsg. und mit einer Einleitung versehen. Katro 1902. 24, 161, 134 S.

Rez. M. Hartmann in: OLZ 7.1904. Sp. 188-193; Th. W. Juynboll in: DLZ 25.1904. Sp. 2793-94.

SUBAT 1993

Taberī, Muh. b. Cerir

6656 HORS'1. "Zur ueberlieferung im Koran-kommentar at-Tabarī." *G.* 103, no. 2 (1953) 290-307. Analyzes a number of *isnāds*, statistics of their frequency, and Tabarī's possible sources.

TABERİ, MUHAMMED b. CERIR

Bestell-Nr./Standard
28 A 1400

[Ṭabarī, Muḥammad Ibn-Ğarīr at-: Ta'rīḥ ar-rusūl wa'l-mulūk, pers.] Tārīḥnāma-i-Ṭabarī. Az kuhāntarīn mutūn-i-fārsī. [Bearb.:] (Abū-'Alī Muḥammad) Bal'ami. [Hrsg.:] Muḥammad Reušan. Muḥallad 1-3. Tih-rān: Naṣr-i-Nau 1366 h.š. (=1987). [Pers. Bearbeitung d. Chronik Tabarīs.]

14 TEMMUZ 1982

Taberī, Muh. b. Cerir

Taberī, Ebu Cerir

3968 TABARİ. [Abū Ja'far] Muḥammad al-. Dalla vita del Profeta: letture. Tr. Noja. *S. Islām: Storia e Civiltà*. 4 (1985) pp. 241-253

AL-TABARİ, 838-923. Death and character of 'Omar [GAL I, 142]; translated by John P. Brown. *JAOS* 2 (1851), pp. 223-234.

29 TEMMUZ 1992

SUBAT 1993

397 MÄRTENSSON, Ulrika. Discourse and historical analysis: the case of al-Tabarī's *History of the Messengers and the Kings*. *Journal of Islamic Studies*, 16 iii (2005) pp.287-331.

398 MULALIC, Muhidin. Al-Tabarī: the conception of history. *Afkār: Jurnal Akidah dan Pemikiran Islam*. *Journal of 'Akidah and Islamic Thought*, 4 (2003) pp.183-202.

R232 History (Ta'rikh al-rusul wa'l-mulūk). Volume XI: *The challenge to the Empires*. Abū Ja'far Muḥammad al-Tabarī. Tr. Blankinship, Khalid Yahya. Albany (USA), 1993. M(orelon), R. Institut Dominicain d'Etudes Orientales du Caire: *Mélanges (MIDEO)*, 22 (1995), pp.495-496 (F)
Denny, F.M. *Iranian Studies*, 28 i-ii (1995), pp.92-93 (E)
Ibrahim, Mahmood. *Journal of Semitic Studies*, 41 i (1996), pp.169-170 (E)
Tayob, Abdulkader I. *Middle East Studies Association Bulletin*, 28 ii (1994), pp.194-195 (E)
G(illiot), C. *Studia Islamica*, 81 (1995), pp.219-222 (F)

طبري (محمد بن جرير). تاريخ الطبري، تاريخ الرسل والملوك، لأبي جعفر محمد بن جرير الطبري. - Le Caire, Dār al-ma'ārif. - In-4° (25cm). - 48 Impr.or. 370 (XXX) Mss.org [48 Impr.or. 370 (XXX)]
(Ta'rikh al-Tabarī, ta'rikh al-rusul wa-l-mulūk. - *Deh'ir al-'Arab*. 30.)

الجزء الثاني. تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم. T. 2. Ed. par. - 664 p. [A.22407]
Muḥammad Abū l-Faḍl Ibrāhīm. 1961.

15 ARALIK 1998

TABARĪ (Muḥammad) 7.640/...

Al-TABARĪ (Abū Ja'far Muḥammad ibn Ḡarīr). - *Tārīkh-ul-'Umami wal-Mulūk*... [S.l.] : [s.d.]. - 25 cm.

2 : vol. 3 et 4 : bilan de la 3e année de l'Hégire jusqu'à la 22e année. - 267 p.
3 : Vol. 5 et 6 : bilan de la 23e année de l'Hégire jusqu'à la 61e année.
4 : Vol. 7 et 8 : bilan de la 62e année de l'Hégire jusqu'à la 125e année. - 301 p.

طبري (محمد بن جرير). تاريخ الطبري، تاريخ الرسل والملوك، لأبي جعفر محمد بن جرير الطبري. - Le Caire, Dār al-ma'ārif. - In-4° (25cm). - 48 Impr.or. 370 (XXX) Mss.org [48 Impr.or. 370 (XXX)]

190044 TABARĪ Muḥammad b. Ḡarīr. 19

HUFĪ (Ahmad Muḥammad al-). الحوفي (أحمد محمد)

الطبري بقلم أحمد محمد الحوفي.

- Le Caire, al-Mu'assasa al-miṣriyya al-'amma li al-ta'lif wa al-targama wa al-ṭibā'a wa al-naṣr [1963]. - 2Icm., 278p. [Acq.74-I0266]

[16° 02s.746(I3)]

(Tabarī[Al-]. - Wizarat al-taqāfa wa al-irsād al-qawmī. A'lam al-'arab.I3.)

Tabarī (Abou Djafar Mohammed ibn Djerir).

Per 8286 (I3)

HUFĪ (Ahmad Muḥammad al-). الحوفي (أحمد محمد)

54

الطبري بقلم أحمد محمد الحوفي. - Le Caire, al-Mu'assasa al-miṣriyya al-'amma li al-ta'lif wa al-targama...

(al-Tabarī. A'lam al-'arab I3.)
al-Tabarī. Biographie.

17 NISAN 1995

A. 84533

TABARĪ, Ibn CERIR 84-961830

Tabarī, 838?-923. [Jāmi, al-bayān, an ta-wīl āy al-Qur'ān. Selections]

مختصر تفسير الطبري: المسمى "جامع البيان عن تأويل آي القرآن": مع تحقیقات علمية هامة / لأبي جعفر محمد بن جرير الطبري؛ اختصار وتحقیق محمد علي الصابوني، صالح أحمد رضا. - الطبعة 1. - بيروت: دار القرآن الكريم، 1983.

(من ذخائر التراث الاسلامي) 2 v. ; 28 cm. -

Title romanized: Mukhtaṣar tafsīr al-Tabarī.

Includes bibliographical references. \$30.00 (U.S.)

Modern outline of Jāmi, al-bayān, classical commentary on the Koran; prepared by two modern scholars. I&S-Islam.

٢٢- تاريخ طبري (جلد اول)، محمد بن جرير طبري، ترجمه 190044

TABARĪ Muḥammad b. Ḡarīr

آينه پژوهش ٨٩

ابوالقاسم پايينده. (تهران، انتشارات اساطين). ٣٦٥ ص، وزيري.

٢١٠٠ ريال.

27 KASIM 1993

- ihtilaf al-fikah

5 MART 1992

Tabarī, Muḥ. b. Cerir

KERN, F. Tabarī's "Ihtilāf al-fuqahā." [GAL 1, 143.] ZDMG 55 (1901), pp. 61-95.

786. Tabarī, Muḥammad Ibn-Ġarīr aṭ: The history of al-Tabarī: an annotated translation = (Ta'rikh al-rusul wa'l-mulūk). - Albany, N. Y.: State Univ. of New York Pr. - (Bibliotheca Persica). - (SUNY series in Near Eastern studies)

Einheitssacht.: Ta'rikh al-rusul wa'l-mulūk (engl.)

26 A 8884

3. The children of Israel / transl. and annot. by William M. Brinner. - 1991. - xii, 194 S.

ISBN 0-7914-0687-3 - ISBN 0-7914-0688-1 26 A 8884-3

33. Storm and stress along the northern frontiers of the 'Abbāsid Caliphate: [the Caliphate of al-Mu'taṣim; A. D. 833 - 842 / A. H. 218 - 227] / transl. and annot. by C. E. Bosworth. - 1991. - xix, 239 S.: Kt.

ISBN 0-7914-0493-3 - ISBN 0-7914-0494-3

26 A 8884-33

09 NISAN 1994

Tabarī, Muḥammad b. Cerir

محمد بن جرير الطبري

عقيدة ابن جرير (تأليفه)

نشر في دار الكتب

بأحمد مكة المكرمة 1394/1974

- ٢٣٣٨

Tabarī Muḥammad b. Cerir

05 TEMMUZ 1996

تهذيب الآثار وتفصيل الثابت عن رسول الله ﷺ من الأخبار
لابن جرير الطبري؛ تحقيق ناصر بن سعد الرشيد، عبد القيوم
عبد رب النبي.. مكة المكرمة: مطابع الصفا، ١٤٠٤ هـ،
٣ مج
المحتويات: مسند علي بن أبي طالب؛ مسند عبد الله بن عباس؛
مسند عمر بن الخطاب

1799. 'Azzāwī, 'Abd-ar-Raḥmān Husain aṭ: Aṭ-Tabarī: »as-sīra wa't-tārikh« / 'Abd-ar-Raḥmān Husain al-'Azzāwī. - Tab'a 1. - Bagdād: Dār as-Su'ūn at-Taḳāfiya al-'Amma, 1989. - 282 S.

Inhalt: Leben und Werke at-Tabarī's (839 - 923). - Arab. - In arab. Schrift 30 A 1058

05 OCAK 1994

TABERİ, MUHAMMED b. Cerir
Ibn Cerir at-Tabarī

(Kotabi sarī his-sennet) isimli kütübünde
kelamı muhtelif yerlerde görülmüştür

P. TABARĪ, Muḥammad b. Ġarīr al-

P. Tārīḥ al-umam wa-l-mulūk : taḥdīb Tārīḥ al-Ṭabarī / waḍa'a-hu Ṣāliḥ Ḥuraysāt. -- [D.m.] : Dar al-Fikr, 1992[?]. -- 583 p. ; 25 cm
El subtit. precede al tit.

I. Islam - Historia - S. VII-X. I. Ḥuraysāt, Ṣāliḥ.
II. Título.

R. 32.884

09 MART 1996

12 ARALIK 1993

Tabarī Muḥammad b. Cerir

٩- تاريخ الطبري

نشره: كوزجارتن، ج ١: ١٨٣١ م،

ج ٢: ١٨٣٨ م. ج ٤: ١٨٥٣ (مع ترجمة
لاتينية).

Tabarī, Muḥammad b. Cerir

مع الملتبة العربية = ٣٧٤-٣٧٥

011

UTB, M

12 ARALIK 1993

GILLIOT, C. Le traitement du Ḥadīṭ dans le Taḥdīb al-āṭār de Tabarī. Arabica, 41 iii (1994) pp.309-351

JUDD, Steven C. Narratives and character development: al-Tabarī and al-Balādhuri on late Umayyad history. Ideas, images, and methods of portrayal: insights into classical Arabic literature and Islam. Edited by Sebastian Günther. Leiden: Brill, 2005, (Islamic History and Civilization: Studies and texts, 58), pp.209-226.

٦٦ - تاريخ الرسل والملوك للطبري .
66. al-TABARĪ, *Ta'rikh al-rosol wal-molūk*, édité avec Introduction et notes par Moḥammad Abū l-Faḍl Ibrāhīm, Le Caire, Dār al-Ma'āref, Collection Dhakhirat al-'Arab, No. 30, 17 × 25 cm., t. 8, 1966, 668 pages; t. 9, 1967, 667 pages.

Sur cette édition cf. *MIDEO*, t. 7 (1962-63), pp. 179-180 Le tome 9 commence par l'an 219 H. et va jusqu'à l'année 270 H.

02 MART 1994

130044
TABARĪ, MUHAMMAD
CERIR
3023. Tabarī, Muḥammad Ibn-Ḡarīr aṭ: The history of al-Tabarī: an annotated transl. = (*Ta'rikh al-rusul wa'l-mulūk*). - Albany, N. Y.: State Univ. of New York Pr. - (Bibliotheca Persica). - (SUNY series in Near Eastern studies) Einheitssacht.: *Ta'riḥ al-rusul wa'l-mulūk* (engl.)

26 A 8884

3505. TABARĪ, (Abū Ja'far Muḥammad) al-. *The history (Ta'rikh al-rusul wa'l-mulūk)*. Volume XXXI: The war between brothers. Tr. Fishbein, M. Albany (USA): State University of New York Press, 1992. 268pp. [Al-Amīn and Al-Ma'mūn, 809-813.]

21 TEMMUZ 1994

462. TABARĪ, (Abū Ja'far Muḥammad) al-. *The history (Ta'rikh al-rusul wa'l-mulūk)*. Volume XVII: The first civil war. Tr. G.R. Hawting. Albany (USA): State University of New York Press, 1996. 250pp.

Tabari, Muh'b. Cerir

Moāfi b. Zuhayr b. Yahya b. Humayd
al-Ceriri en-Nahrawani

الحافظ العلامة المفهرقة كان على مذهب ابن جرير
ت سنة 309 هـ
والزرقاني شرح المواعظ ١/٩٥

54 -TABARĪ (Muḥammad Ibn Ḡarīr aṭ)

تاريخ الامم والملوك للامام ابن جرير محمد بن جرير الطبري: الجزء الاول [النامي] راجعه وصححه وضبطه نقيب العلماء الاجلاء...
1n-8. (1939) ١٩٣٩ - ١٣٥٧ طبعه الاستقامة
8 vol.

"Ta'riḥ al-umam wa'l-mulūk", histoire du monde en arabe.

Ta'riḥ al-umam wa'l-mulūk

Tabari Muh b. Cerir

Tabari, Ibn Cerir
-Mansur

16 NISAN 1992

701. Tabarī, Muḥammad Ibn-Ḡarīr aṭ: Der Kalif al-Mansūr im Anfang seines Kalifats (136/754 bis 145/762): aus d. arab. Chronik von aṭ-Tabarī übers. u. mit histor. u. prosopogr. Anm. vers. / Franz-Christoph Muth. - Frankfurt am Main [u. a.]: Lang, 1987. - XIII, 573 S. - (Heidelberger orientalistische Studien; 8) Einheitssacht.: *Ta'riḥ al-rusul wa'l-mulūk* <dt>. - Zugl.: Heidelberg, Univ., Diss. F. Muth, 1987 ISBN 3-8204-9966-0

28 A 19113

153 GESCHICHTE, POLITIK

Tabari, Muh b. Cerir
2879. Ahanchi, Azar: Die Eroberung Irans durch die Muslime in der Islamischen Überlieferung nach Tabarī's *Ta'riḥ al-Rusul wa'l-Mulūk* / vorgel. von Azar Ahanchi. - 1988. - 202 S. Kiel, Univ., Diss., 1989

US 89.1633

16 NISAN 1992

637. Tabarī, Muḥammad Ibn-Ḡarīr aṭ: Der Kalif al-Mansūr im Anfang seines Kalifats (136/754 bis 145/762): aus d. arab. Chronik von aṭ-Tabarī übers. u. mit histor. u. prosopogr. Anm. vers. / Franz-Christoph Muth. - Frankfurt am Main [u. a.]: Lang, 1987. - XIII, 573 S. - (Heidelberger orientalistische Studien; 8) Einheitssacht.: *Ta'riḥ al-rusul wa'l-mulūk* <dt>. - Zugl.: Heidelberg, Univ., Diss. F. Muth, 1987 ISBN 3-8204-9966-0

28 A 19113

16 NISAN 1992

2056. TABARĪ, (Abū Ja'far Muḥammad) al-. *The history (Ta'rikh al-rusul wa'l-mulūk)*. Volume XIV: The conquest of Iran. Tr. G.R. Smith. Albany (USA): State University of New York Press, 1994. 190pp.

15 ARALIK 1998

Tabarī, 8387-923.
[*Ta'rikh al-rusul wa al-mulūk*. Persian] —
Tārikh-i Tabarī, 1362- [1983- (Card 2)
950.001R (pbk. : v. 1 : varies for each vol.)
For requesting libraries only.
(History of the Islamic Empire, from Adam through ca. 915 A.D.)

87-931100

ت ٩٢٧ ط الطبري، محمد بن جرير، ت ٣١٠ هـ

تصوير اولي النهي و معالم الهدى، او، التبصير في معالم الدين / تأليف ابي جعفر محمد بن جرير بن يزيد

الطبري، تحقيق و تعليق علي بن عبدالعزيز بن علي

الشبل - ط ١ - الرياض: دار العاصمة، ١٤١٦ هـ، ١٩٩٦ م.

٢٧٢ ص : مثليات ؛ ٢٤ سم

١. العقيدة الاسلامية . أ. الشبل، علي بن

عبدالعزیز بن علي، محقق ب. العنوان جد. عنوان :

التبصير في معالم الدين

15 ARALIK 1998

TABARĪ, MUHAMMAD b. CERĪR 87-930736
- Tabarī, 838?-923.
Qiyām-i Sayyid al-Shuhadā' Husayn ibn 'Alī va khūnkhwāhī-i Mukhtār / bi-rivāyat-i Tabarī va inshā-yi Abū 'Alī Bal'amī : bih taṣṭih-i Muḥammad Sarvar Mawlāfī. — [Tehran] : Intishārāt-i Bunyād-i Farhang-i Irān, 1359 [1981]
11, 124 p. ; 22 cm. — (Intishārāt-i Bunyād-i Farhang-i Irān ; 315. Manābi'-i tārikh va jughرافیā-yi Irān ; 82)
In Persian; romanized record.
Translated from Arabic.
Glossary: p. [88]-112.
Includes indexes.
(On the events preceding and following the Battle of Karbala, Iraq, 680; Shiite viewpoint; based on a manuscript containing a Persian translation of Tabarī's Arabic work by Abū 'Alī Muḥammad Bal'amī, 10th cent., Iranian scholar)

87-931100
Tabarī, 838?-923.
[Tārikh al-rusul wa al-mulūk. Persian]
Tārikh-i Tabarī, yē, Tārikh al-rusul wa al-mulūk / ta'līf-i Muḥammad ibn Jarīr Tabarī ; tarjamah-i Abū al-Qāsim Pāyandah. — Chāp-i 2. [Tehran] : Intishārāt-i Asāṭir, 1362- [1983-
v. <1- > ; 25 cm. — (Majmū'ah-i tārikh-i Irān ; 1, 19-20)
Vols. 1, 14-15 rec'd this month; to be complete in 15 v.
In Persian; romanized record.
Translated from Arabic.
Translation of: Tārikh al-rusul wa al-mulūk.
"Intishārāt-i Asāṭir, 3, 37, 40."
Includes bibliographical references.
(Continued on next card)

Tabarī
K. Tārikh al-rusul wa al-mulūk 12572379
طبري (محمد)
ابن جرير
- تاريخ الطبري
[4° 02g.272] (30
---"Duyūl Tārikh al-Tabarī". - Contient: "Sīlāt Tārikh al-Tabarī / 'Arīb ibn Sa'id al-Qurtubī. Takmilat Tārikh al-Tabarī/ Muḥammad ibn 'Abd al-Malik al-Hamadānī. al-Muntahab min kitāb Dayl al-Mudayyal"

15 ARALIK 1998

198044, 2690. Tabarī, Muḥammad Ibn-Ġarīr at-. The history of al-Tabarī: an annotated translation = (Ta'rikh al-rusul wa'l-mulūk). - Albany, N. Y. : State Univ. of New York Pr. - (Bibliotheca Persica). - (SUNY series in Near Eastern studies)
Einheitssacht.: Ta'rikh ar-rusul wa'l-mulūk <engl.> 26 A 8884
31. The war between brothers : [the Caliphate of Muḥammad al-Amin ; A. D. 809 - 813 / A. H. 193 - 198] / transl. and annot. by Michael Fishbein. - 1992. - xx, 268 S. : Kt.
ISBN 0-7914-1085-4 - ISBN 0-7914-1086-2 26 A 8884-31

17 NISAN 1992

TABERĪ, MUHAMMAD b. CERĪR 26 A 9443
[Tabarī, Muḥammad Ibn-Ġarīr at-] Abū-Ġa'far Muḥammad Ibn-Ġarīr at-Tabarī: Istiḥḥād al-Husayn [Tārikh ar-rusul wa'l-mulūk, genannt auch "Tārikh at-Tabarī", Teilausg.] [Hrsg. von:] As-Saijid al-Ḥumailī. (Bairūt:) Dār al-Kitāb al-'Arabī (1406 = 1985). 222 S. [Arab.]
[Geschichte d. Märtyrertods al-Husains Ibn-'Alī Ibn-Abī-Tālib, 625 - 680 n.Chr., herausgeschrieben aus d. Geschichtswerk "Tārikh ar-rusul wa'l-mulūk" Ibn-Ġarīr at-Tabarīs, 839 - 923 n.Chr.]

16 TEMMUZ 1992

278 TABARĪ, (Abū Ja'far Muḥammad) al-. The history (Ta'rikh al-rusul wa'l-mulūk). Volume V: The Sāsānids, the Byzantines, the Lakhmids, and Yemen. Tr. & annot. C.E. Bosworth. Albany (USA): State University of New York Press, 1999. 458pp.

01 EYLUL 2000

35 A 10513-2
4477. Tabarī, Muḥammad Ibn-Ġarīr at-. As-Sira an-nabawiya / li'bn-Ġarīr at-Tabarī. Taḥqīq Ḡamāl Badrān. - Tab'a 1. - Al-Qāhira : ad-Dār al-Miṣriya al-Lubnāniya, 1994 = 1414 h. - 407 S.
Einheitssacht.: Tārikh ar-rusul wa'l-mulūk. - Enthält Auszug aus d. Werke »Tārikh ar-rusul wa'l-mulūk« des Ibn-Ġarīr at-Tabarī, genannt auch: »Tārikh al-umam wa'l-mulūk«, oder: »Aḥbār ar-rusul wa'l-mulūk«. - In arab. Schrift, arab.
ISBN 977-270-074-3 35 A 3472

05 TEMMUZ 1996

R193 History (Ta'rikh al-rusul wa'l-mulūk). Volume VIII: The victory of Islam. By (Abū Ja'far Muḥammad) al-Tabarī. Tr. M. Fishbein. Albany (USA), 1997.
Peterson, D.C. International Journal of Middle East Studies, 31 i (1999), pp.124-126 (E)

01 EYLUL 2000

16 NISAN 1992

TABERĪ ? (IBN CERĪR ?) 89-965180
'Azzāwī, 'Abd al-Rahmān Husayn.
(Tabarī)
الطبري / عبد الرحمن حسين العزاوي.
- بغداد، العراق : دار الشؤون الثقافية العامة "أفاق عربية". 1988
131 p. ; 20 cm.
(سلسلة نوابع الفكر العربي)
At head of title: Hay'at Kitābat al-Ta'rikh.
Bibliography: p. 124-129.
IID
Tabarī, 838?-923.
Ir-Islamic Hist.

436 TABARĪ, (ABŪ JA'FAR MUḤAMMAD) al-. The history (Ta'rikh al-rusul wa'l-mulūk). Volume V: The Sāsānids, the Byzantines, the Lakhmids, and Yemen. Tr. Bosworth, C.E. Albany (USA): State University of New York Press, 1999. 458pp.

Tabarī, Muḥammad b. Cerīr

مع المكتبة العربية - 1991 -

011
U+13.M

Tabari Muh b. Garir
TABARĪ (Muhammad
ibn Garir al-) 23 S. C 19 827

TABARĪ (aṭ-), Abū-Ğa'far. - Tafsir [Commentaire
du Coran]. Ed. Mahmūd Muḥammad Ṣakir et Ahmad
Muḥammad Ṣakir. - Le Caire, Dar al-Ma'arif,
1955-
(Turāt al-Islām.) 15 ARALIK 1998

Les volumes de cette série sont acquis
sans donner lieu à autres envois
de fiches.

TABARĪ (Muhammad ibn Garir al-) 441

Al-Muntaḥab min kitāb ḡayl al-muḡayyal

v. ABŪ L-FADL IBRĀHĪM (ḡuyul ta'riḡ al-Ṭabarī)

1

TABARĪ (Muhammad ibn
Garir al-)

الطبري (محمد بن
جبريل جعفر)
- اختلاف الفقهاء / تأليف... أبي جعفر محمد بن
جبريل الطبري؛ [تحقيق] فريدريك كرن الألماني البريتسي.
- الطبعة الثانية. - بيروت: محمد أمين ديج [1973].
- XXIV-161-134p. ; 25cm.

[4° F. 11153
"Ikhtilāf al-fuqahā'". - En tête du titre: "Ḥadā
ma taṭṭawī 'alayh nushat al-Maktaba al-ḥudaywiya

15 ARALIK

2

TABARĪ (Muhammad ibn
Garir al-)

الطبري (محمد بن
جبريل جعفر)
- اختلاف الفقهاء...
[4° F. 11153
... min kitāb...". - Ed. par Frederic Kern. - 1973,
d'après le catalogue de Byblos. - Reprod. de
1'éd. de 1320/1902. - Acq. 7266-75. - Br.

Fiqh. Doctrines.
Divergences.

15 ARALIK 1998

Tabari Muh b. Garir

31 A 16443

2662. Tabarī, Muḥammad Ibn-Ğarir aṭ-: Tafsir aṭ-Ṭabarī
min kitābihī Ğāmi' al-bayān 'an ta'wīl āy al-Qur'ān: min ki-
tābihī Ğāmi' al-bayān 'an ta'wīl āy al-Qur'ān / ḥaddabahu ...
Baššār 'Auwād Ma'rūf ... - Bairūt: Mu'assasat ar-Risāla
Einheitssacht: Ğāmi' al-bayān 'an ta'wīl āy al-Qur'ān. - In
arab. Schr., arab.

35 A 3437

15 TEMMUZ 1996

3441. Yādnāma-i Tabarī: Šaiḡ al-mu'arriḡin Abū-Ğa'far Mu-
ḥammad Ibn-Ğarir Tabarī / [wirāstār: Muḥammad Ibn-Ğarir aṭ-
Ṭabarī]. - Ćāp 1. - Tihrān: Sāzmān-i Ćāp wa Intiṣārāt-i Wi-
zārat-i Farhang wa Iršād-i Islāmī, [1990] = 1369 h.š. - 753 S.
Festschrift Muḥammad Ibn-Ğarir aṭ-Ṭabarī. - In arab. Schr.,
pers.

33 A 4110

15 HAZIRAN 1996

5085. Tabarī, Muḥammad Ibn-Ğarir aṭ-: Qiṣaṣ al-anbiyā' /
li'bn-Ğarir aṭ-Ṭabarī. Taḡḡiq Ğamal Badrān. - Ṭab'a 1. - Al-
Qahirā: ad-Dār al-Miṣriya al-Lubnāniya, 1994 = 1414 h. -
403 S.
Einheitssacht: Tārīḡ ar-rusul wa'l-mulūk. - Enthält Auszug
aus d. Werke »Tārīḡ ar-rusul wa'l-mulūk« des Ibn-Ğarir aṭ-
Ṭabarī, genannt auch »Tārīḡ al-umam wa'l-mulūk«, oder
»Aḡbār ar-rusul wa'l-mulūk«. - In arab. Schrift, arab.
ISBN 977-270-074-3 35 A 7838

948. Kern, F. 'Tabarī's Ikhtilāf al-Fuqahā'. ZDMG; 1901; 55(1): 61-95.
949. Kocyigit, Talat. 'Ibn Shihab ez-Zuhri (50-124H)'. IFD; 21(1): 51-84.
Biography of Abu Bakr Muḥammad ibn Muslim ibn Ubayyd Allah ibn
Shihab az-Zuhri (51-124/672-742).

TABARĪ (ibn Garir)
- IKHTILĀF AL-FUQAHĀ
- ZUHRI

Profetas menores. - 1987. - LXVIII, 259 S. - (...; 40)
ISBN 84-00-06474-7 26 A 8884-28
Isaías. - 1993. - XIII, 166 S. - (...; 54)
ISBN 84-00-07361-4 27 B 992-1
27 B 992-2

15 TEMMUZ 1996

R233 History (Ta'rikh al-rusul wa'l-mulūk). Volume XXXIII: Storm and stress along the northern frontiers of the 'Abbāsid Caliphate. Abū Ja'far Muḥammad al-Ṭabarī. Tr. C.E. Bosworth. Albany (USA), 1991.
 Nawas, J[ohn] A[bdallah]. *Bibliotheca Orientalis*, 51 iii-iv (1994), 475-476 (E)
 Ibrahim, Mahmood. *British Journal of Middle Eastern Studies*, 20 ii (1993), pp.245-246 (E)
 M(orelon), R. *Institut Dominicain d'Etudes Orientales du Caire: Mélanges. MIDEO*, 21 (1993), pp.634-635 (F)
 Daniel, E.L. *Journal of the American Oriental Society*, 113 iv (1993), pp.627-630 (E)
 Ubaydli, Ahmad. *Journal of Islamic Studies*, 4 (1993), pp.256-258 (E)
 Hillenbrand, C. *Journal of Semitic Studies*, 41 ii (1996), p.351 (E)
 Gilliot, C. *Studia Islamica*, 79 (1994), pp.193-202 (F)

15 ARALIK 1998

14 ARALIK 99

R152 History (Ta'rikh al-rusul wa'l-mulūk). Volume XXIX: Al-Mansur and al-Mahdi. By (Abū Ja'far Muḥammad) al-Ṭabarī. Tr. H. Kennedy. Albany (USA), 1990.
 Ibrahim, Mahmood. *Middle East Studies Association Bulletin*, 27 i (1993), pp.43-44 (E)
 Daniel, E.L. *Journal of the American Oriental Society*, 113 iv (1993), pp.627-630 (E)
 Marlow, L. *Iranian Studies*, 26 iii-iv / 1993 (1994), pp.442-444 (E)

Tabari

R228 History (Ta'rikh al-rusul wa'l-mulūk). Volume IX: The last years of the Prophet. By (Abū Ja'far Muḥammad) al-Ṭabarī. Tr. I. Poonawala. Albany (USA), 1990.
 Décobert, C. *Bulletin Critique des Annales Islamologiques*, 10 / 1993 (1994), pp.133-136 (F)
 Rippin, A. *Journal of the American Oriental Society*, 113 ii (1993), pp.463-464 (E)
 Zafarul-Islam Khan. *Journal of Islamic Studies*, 4 (1993), pp.91-92 (E)
 Zafarul-Islam Khan. *Muslim & Arab Perspectives*, 1 i (1993), pp.32-34 (E)
 Gilliot, C. *Studia Islamica*, 79 (1994), pp.193-202 (F)

R229 History (Ta'rikh al-rusul wa'l-mulūk). Volume XV: The crisis of the early Caliphate. By (Abū Ja'far Muḥammad) al-Ṭabarī. Tr. R.S. Humphreys. Albany (USA), 1990.
 Décobert, C. *Bulletin Critique des Annales Islamologiques*, 10 / 1993 (1994), pp.133-136 (F)
 Ward, S. *Iranian Studies*, 27 i-iv / 1994 (1995), pp.219-220 (E)

R230 History (Ta'rikh al-rusul wa'l-mulūk). Volume XXI: The victory of the Marwanids. By (Abū Ja'far Muḥammad) al-Ṭabarī. Tr. M. Fishbein. Albany (USA), 1990.
 Décobert, C. *Bulletin Critique des Annales Islamologiques*, 10 / 1993 (1994), pp.133-136 (F)
 Husain, Salman & Murad, Hasan Q. *Journal of Islamic Studies*, 5 ii (1994), pp.280-283 (E)

R231 History (Ta'rikh al-rusul wa'l-mulūk). Volume XXXIV: Incipient decline. By (Abū Ja'far Muḥammad) al-Ṭabarī. Tr. J.L. Kraemer. Albany (USA), 1989.
 Nawas, John Abdallah. *Bibliotheca Orientalis*, 50 i-ii (1993), 265-265 (E)
 Décobert, C. *Bulletin Critique des Annales Islamologiques*, 10 / 1993 (1994), pp.133-136 (F)
 Irwin, R. *Journal of the American Oriental Society*, 113 iv (1993), pp.630-633 (E)
 Shamaa, Najah. *Journal of Islamic Studies*, 4 (1993), pp.92-95 (E)

٢٣٥ - الطبري، محمد بن جرير (٨٣١٠ - ٩٢٣ م)

Tabari, al-Muḥammad

(معجم المؤلفين ٩ - ١٤٧)

١ - تاريخ الرسل والملوك

نشره: محمد أبو الفضل إبراهيم
 طبعة جديدة، صدر منها من الجزء الثامن حتى العاشر نهاية الكتاب
 (دار المعارف، القاهرة، ١٩٦٦ - ١٩٧٠)

٢ - تفسير الطبري، الجزء السادس عشر

نشره: محمود محمد شاكر

الطبعة الأولى، ٦٨١ ص

(دار المعارف، القاهرة، ١٩٦٩)

Ibn cerir et-Tabari

Tb

297-29

ALC-E

M. A. Al-Cafer. Eser'ut-Tabari sh: 85

IBN CERIR ET-TABARI

Ebū Ca'fer Muhammed b. Cerir et-Tabari

Zeydan, el-Medhal s. 180-181

Beirut, 1982

01 KASIM 1993

TABARI, AL., The History of Al-Tabari, Vol.12: The Battle of Al-Qadisiyyah and the Conquest of Syria and Palestine (Tr. Yohanan Friedmann). Albany, NY: State University of New York Press, 1992, 237pp.

3876 TABARI, AL., The History of Al-Tabari, Vol.36: The Revolt of the Zanj (Tr. David Waines). Albany, NY: State University of New York Press, 1992, 229pp.

TABARI
 (Ibn al-Cerir)

Tf

297-2

REM-N

Remzi' Na'as: el-ismailiyat sh: 294

733. LEGRAIN, Jean-François. "Variations mineures sur le thème de Job". *Bulletin d'Etudes Orientales* 37-38 (1985-86) pp. 51-114.

Cette étude analyse les versions musulmanes du récit de Job mentionnées chez les principaux commentateurs du Coran et historiens (le récit du *Jāmi' al-bayān* de Tabari est intégralement traduit), et les compare avec les textes de traditions juives et chrétiennes. Il en conclut qu'en dépit des parallélismes évidents et naturels entre les deux séries de textes, Ayyub est devenu une figure profondément islamique, complètement intégrée dans la foi et la sensibilité des musulmans.

P. L.

20 KASIM 1997

Tabari, Abu Cafer

1495 TABARĪ, (Abū Ja'far Muḥammad) al-. *The history (Ta'rikh al-rusul wa'l-mulūk)*. Volume XVIII: *Between civil wars: the Caliphate of Mu'awiyah*. Tr. Morony, M.G. Albany (USA): State University of New York Press, 1987. 261pp.

20 3 TEMMUZ 1995

3384 TABARĪ, (Abū Ja'far Muḥammad) al-. *The history (Ta'rikh al-rusul wa'l-mulūk)*. Volume XVII: *The first civil war*. Tr. G.R. Hawting. Albany (USA): State University of New York Press, 1996. 250pp.

22 NISAN 2000

433 MUTH, F.-C. Zur Übersetzung der Chronik des Tabarī. *Welt des Islams*, 30 (1990) pp. 188-200

27 KASIM 1993

3282. Ṭabarī, Muḥammad Ibn-Ḡarīr aṭ-. *Istoriya at-Tabari: [izbrannye otryvki] / [Abu Dž'a'far Muchammad b. Džarir b. Jazid b. Kasir b. Galib at-Tabari. Per. s arab. V. I. Beljaeva.]*. - Taškent: Fan, 1987. - 440 S.
Einheitssacht.: Ta'rīḡ ar-rusul wa'l-mulūk (russ.). - In kyrill. Schrift 29 A 4125

طبري والتاريخ لاحداث عصره. سهل زكار. (مجلة العلوم، العدد الاول والثاني، السنة الاولى، الخريف والشتاء ١٣٦٨).

27 EKIM 1989

952 Tabari, Abu Dja'far Muhammad b. Djarir

(Tarikh al-uman wa al-mulūk)

تاريخ الامم والملوك / تأليف ابو جعفر محمد بن جرير (بن يزيد بن خالد) الطبري
- مصر : مطبعة الحسينية ، (د . ت .)

12 vol. in 6.; 24,5 cm.

1. History, Islam I. Author (Arabic) II. Title III. Title (Arabic)

3388

190044 TABERĪ, Muḥammad b. Cafer
NISA SURESI 88-967318

Šammūd, Nūr al-Dīn.
(Tabarī wa-mabāḥithuhu al-lughawīyah min khilāl tafsīrihi li-Sūrat al-Nisā')
الطبري و مباحثه اللغوية من خلال تفسيره لسورة النساء / نور الدين شموذ
- الطبعة 1. - تونس : تونس : المؤسسة التونسية للتوزيع ، 1987.
133 p. ; 21 cm.
Includes indexes.
Bibliography: p. 129-133.
\$8.00 (U.S.)
Afr-Islam and Lang.

198 ARALIK 1992

20 KASIM 1997

Tabari, Abu Cafer

1496 TABARĪ, (Abū Ja'far Muḥammad) al-. *The history (Ta'rikh al-rusul wa'l-mulūk)*. Volume II: *Prophets and patriarchs*. Tr. Brinner, W.M. Albany (USA): State University of New York Press, 1987. 207pp.

TABERĪ, MUḤAMMAD B. CAFER
Tabarī, 838?-923.
[Ta'rikh-i Tabarī. Selections]
Bahārām-i chūbīn : az tarjamah-i Ta'rikh-i Tabarī. -- Chāp-i 11. -- Tihārān : Mu'assasah-i Intishārāt-i Amīr Kabīr, 1369 [1990]
34 p. ; 21 cm. -- (Shāhkhān-e-yi Adabiyāt-i Fārsī ; 3)
In Persian; romanized record.
200.00IR (\$1.80 U.S.)
Acquired for Univ. of Washington only.
(Selections from early Islamic history; includes explanatory notes by Zabih Allāh Safā)

101 ARALIK 1993

3606. Şammūd, Nūr-ad-Dīn: Aṭ-Ṭabarī wa-mabāhiḥu 'l-luġawiya : min ḥilāl tafsīrihī li-sūrat an-nisā' / Nūr-ad-Dīn Şammūd. - Ṭab'a 1. - Tūnis : Aš-Sarika at-Tūnisiya li't-Tauzī', 1987 = 1407 h. - 133 S.
Inhalt: Über aṭ-Ṭabarīs (839 - 923) Kommentar zur Koransure »An-Nisā«. - Verf.: geb. 1932. - In arab. Schrift. arab. 7 E 8302

312 HIBRI, Tayeb el-. The unity of Tabari's chronicle. *Al-'Usur al-Wusta*, 11 i (1999) pp.1-3.

الطبري، محمد بن جرير، 839 - 923. (501)
تاريخ الامم والملوك والرسائل لابن جرير الطبري؛ تقديم أحمد معبد عبدالكريم؛ حققه وخرج احاديثه وعلق عليه ايمن عبدالجابر البحري. - ط 1. - القاهرة: القدس للإعلان والنشر، 1999.
مج 1؛ 24 سم.
يشتمل على ارجاعات بيبليوجرافية.
تدمك 200.00:977-5668-04-2 ق.م

تاريخ الطبري
تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم
دار المعارف سنة ١٩٦٦ ج ٧ ، ٦٧٠ ص . ج ٨ : ٦٨٦ ص

* تاريخ الطبري - تاريخ الرسل والملوك

لابن جرير الطبري

الجزء العاشر تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم
دار المعارف ١٩٦٩ « ذخائر العرب » رقم ٣٠

٧٧ - تاريخ الطبري .

77. Al-ṬABARĪ, *Ta'rikh*, édité par Moḥammad Abū l-Faḍl Ibrahim, Le Caire Dār al-Ma'ārif, Collection "Dhakhā'ir al-'Arab" No 30, Vol. 10, 18×25 cm., 640 pages.

Avec ce volume s'achève la monumentale Histoire du grand historien arabe. Dans une courte préface, l'infatigable éditeur de textes,

M. Abū l-Faḍl annonce sobrement la fin de son entreprise commencée déjà depuis plusieurs années. Il annonce cependant trois livres de compléments, autonomes, qui donneront : *al-Sila*, *al-Muntakhab* et *al-Takmila*, chacun comportant ses propres index.

Le présent volume commence par les événements de l'an 271 H./884 au temps du calife al-Mu'tamid et finit avec ceux de l'an 302/914, du temps du calife al-Muqtadir.

In fine, (pp. 163 à 640), index généraux pour les dix volumes :
1. Noms propres, 2. Lieux 3. Vers 4. Arjāz 5. Proverbes 6. Bibliographie.

1046 OSMAN, Ghada. Oral vs. written transmission: the case of Ṭabarī and Ibn Sa'd. *Arabica*, 48 i (2001) pp.66-80

الطبري، محمد بن جرير، 839 - 923. (504)
المختار من تاريخ الطبري : قصة القرامطة من سنة 278 - 367 هـ/إعداد وتقديم سمير سرحان، محمد عثاني؛ الغلاف لمحمود الهندي. - القاهرة: الهيئة المصرية العامة للكتاب، 1999.
114 ص؛ 20 سم. - (سلسلة إثيرات)
مكتبة الأسرة
"مهرجان القراءة للجميع 1999"
تدمك 1.25:977-01-6242-6 ق.م

R189 History (Ta'rikh al-rusul wa'l-mulūk). Volume XVII: The first civil war. By (Abū Ja'far Muḥammad) al-Ṭabarī. Tr. G.R.Hawting. Albany (USA), 1996.
Saliba, George. *International Journal of Middle East Studies*, 30 i (1998), pp.125-127 (E)
Jarrar, Maher. *Middle East Studies Association Bulletin*, 33 i (1999), pp.62-63 (E)

998. Rādfarr, Abū'l-Qāsim: Kitābsināsī 'l-Ṭabarī : šaiḥ al-muwariḥīn Abū-Ga'far Muḥammad Ibn-Garīr Ṭabarī ; Si-
1991, Nr. 2

mīnār-i Bāḡal-milālī-i Ṭabarī / girdāwaranda: Abū'l-Qāsim Rādfarr. - Āp 1. - Tihrān : Wizārat-i Farhang wa Amūziš-i 'Alī, [1989] = 1368 h.s. - 108 S.
Parallelsacht.: Tabari's bibliography. - In arab. Schrift. pers. 9 E 1537

14003. e. 7
BAL'AMĪ (Abu 'Alī Muḥammad)
al-ṬABARĪ (Abu Ja'far Muḥammad ibn Jarīr)
Chronique de Abou Djafar Mohammed ben Djarir ben Yezid Tabari. Traduite sur la version persane d'Abou 'Ali-Muḥammed Bel'ami ... par M. Zotenberg.
4 tom.
Paris, 1867-1874.

Oriental Translation Fund of Great Britain and Ireland.

TABARI MUHAMMAD b. GARIR
TARİKH al-UMAM wa al-MULUK

17 TEMMUZ 1993

3590 TABARI (Abū Ja'far Muhammad) al-. The
history (Ta'rikh al-rusul wa 'l-mulūk). Volume
XXXII: The reunification of the 'Abbāsid
Caliphate. Tr. Bosworth, C.E. Albany (USA):
State University of New York Press, 1987.
281pp.

20 KASIM 1997

Tabari

ROSEN, G. Über die in Constantinopel ge-
druckte türkische Übersetzung von Tabari's
Geschichtswerke. ZDMG 2 (1848), 159-187.

6533 FAZULOV, M. F. Nekotorie oso-
bennosti tadzhikskogo literaturnogo yaz-
uika epokhi Samanidov. (Po odnoi
starinnoi rukopisi "Ta'rikhi Tabari"
Bal'ami.) Trud. Akad. Nauk Tadzhik.
SSR 27 (1954), pp. 173-183

TABARI

15 HAZIRAN 199

EGU MIHNEF

TABARI, Muhammad b. Garir
90-965962

Yahyá, Yahyá ibn Ibrāhīm ibn 'Alī.
(Mar'iyāt Abī Mikhraf fī Tārīkh al-
Tabarī)
: مروييات أبي مخراف في تاريخ الطبري
: مصر: دار الشريعة: دراسة نقدية /
: تأليف يحيى بن إبراهيم بن علي
: الناشر: دار الشريعة: 1 - الرياض
: المملكة العربية السعودية: دار
: الماسية. 1410 [1989 or 1990]
524 p. ; 25 cm.

Thesis (master's)--Jāmal'ah
al-Islāmiyyah, Madīna.
Includes bibliographical
references (p. 493-511) and index.

35 fityals
Abū Mikhraf, d. 774
Tabarī, 838?-923. Ta'rikh al-rusul
wa-l-mulūk
Ar-Islamic Hist.

17 TEMMUZ 1993

TABARI MUHAMMAD b. GARIR

3445 THOMAS, D. Tabari's Book of religion and
empire. Bulletin of the John Rylands University
Library of Manchester, 69 (1986) pp.1-7

28 MAYIS 1993

(Muhammad ibn Sa'ir al-
TABARĪ.- Ta'rikh al-rusul...

XG 4.173

6. Prima series, VI. Recensuit E. Prym. [Anni
33 - 40.] - 1964.
[7] Secunda series, I. Recensuerunt H. Thorbecke
S. Fraenkel et I. Guidi. [Anni 40-65.] - 1964.
[8] Secunda series, II. Recensuit I/ Guidi.
[Anni 65-96.] - 1964.
[9] Secunda series, III. Recensuerunt I. Guidi,
D.H. Müller et M.J. de Goeje. [Anni 97-130.]
1964.

24 AU

Tabari Muh b. Garir
Tarikh al-umam wa-l-muluk

27 TEM 2007

Tabari

0429 Al-Tabarī, Muḥammad b.
Ḡarīr.

[Tārīḥ al-rusul wa-l-mulūk]

Tārīḥ al-Ṭabarī : tārīḥ al-umam wa-l-
mulūk / li-Abī Ḡa'far Muḥammad b.
Ḡarīr al-Ṭabarī ; rāḡa'a-hu wa-
qaddama la-hu wa-a'adda fahārisa-
hu, Nawāf al-Ḡarrāḥ. - Ṭ. 2. - Bayrūt
: Dār Ṣādir, 2005. - 5 v. (2505 p.) ;
25 cm

Indices. - "1426 h"--V. port.

ISBN 9953-13-057-4 (o.c.)

1. Islam - Historia - Hasta S.IX -
Fuentes I. Al-Ḡarrāḥ, Nawwāf II.
Titulo. III. Titulo: Tārīḥ al-rusul wa-l-
mulūk. IV. Titulo: Tārīḥ al-Ṭabarī

297"/08"(094)

ICMA 4-53723-53728 R. 59647

0369 Peacock, Andrew C.S.
Mediaeval Islamic historiography
and political legitimacy Bal'ami's
Tārīkhnāma / A.C.S. Peacock. -
New York : Routledge, 2007. - XIII,
210 p. ; 24 cm. - (Routledge Studies
in the History of Iran and Turkey)
Bibliografia: p. [189]-202. - Índice
ISBN 0-415-40025-2

1. Bal'ami, Muḥammad b.
Muḥammad. Tārīḥnāma-'i Ṭabarī 2.
Al-Ṭabarī, Muḥammad b. Ḡarīr. 3.
Islam - Historiografia - S.X I. Titulo.
II. Serie.

930.2:297"09"

ICMA 4-54133 R. 60547

953.04
TA.M

Al-Tabari, Abu Dja'far Muhammad b. Djarir

(Muntakhabat min al-djaz al-thalith min
tarikh al-umam wa al-muluk)

منتخبات من الجزء الثالث من تاريخ الامم

و الملوك / تأليف ابو جعفر محمد بن جرير

الطبري : تحقيق ساريوس كانار - الجزائر

معهد الدروس العليا الاسلامية ، ١٩٥١
194 p. ; 24 cm. - (Maktaba Ma'had al-Durus al-
'Alya al-Islamiyya bi al-Djazair; 5= Bibliot-
hèque de l'Institut d'Etudes Supérieures Isla-
Title on p. [4] of cover: Recueil de textes
relatifs au califat Abbaside

1. History, Abbasids 2. History, Islam I.
Canard, M. (ed.) II. Author (Arabic) III.
Title IV. Title (Arabic) V. (Series)

31 MAR 1994

TABERİ
Muhammed b. Cerir

1763. Ismā'il, Muḥammad Bakr: Ibn-Ḡarīr at-Ṭabarī wa-minhaguhū fi 't-tafsīr / ta'lif Muḥammad Bakr Ismā'il. - Tab'a 1. - Al-Qāhira: Dār al-Manār, 1991 = 1411 h. - 183 S.
Inhalt: Über die exegetische Methode im Korankommentar des at-Ṭabarī (839 - 923). - In arab. Schrift, arab. 9 E 7629

TABERİ

86-962237

Ṭabarī, 838?-923.
(Istishād al-Muḥayyir)

استشهاد الحسين / لا بن جعفر محمد بن
جرير الطبري : تحقيق ودراسات السبيل
الجميل - الطبعة 1. - بيروت :
بنان : دار الكتاب العربي ، 1985.
222 p. : 24 cm.
Bibliography: p. 217-219.
\$7.00 (U.S.)
Acquired only for LC.

TABERİ Muhammed b. Cerir
CRESM
CANARD (Nassim) (كانار (ماريوس)
C.C.O.E.
6070 AI
منتخبات من الجزء الثالث من تاريخ الام
والملوك لابن جعفر محمد بن جرير الطبري
من سنة ٢١٨ اله سنة ٢٧٩ - [الجزء الثالث] ١٩٥١
٤٤ س ١٥٩
Muntahabāt min al-ḥuṣṣ al-tālib min
8616
ta'rikh al-umam ---

261 KHALIL, Mohammad Hassan. A closer look at al-Ṭabarī's accounts of the Khaybar spoils, or the intersection of law, historiography, and exegesis. *Comparative Islamic Studies*, 3 i / 2007 (2008) pp.5-21. (Considerations of fiqh are known to have influenced various genres of Muslim scholarly works.)

Tabari Muhammad

3812. Ṣammūd, Nūr-ad-Dīn: Aṭ-Ṭabarī wa-mabāḥiṭuhu 'l-luḡawīya : min hilāl tafsīrihi li-sūrat an-nisā' / Nūr-ad-Dīn Ṣammūd. - Tab'a 1. - Tūnis: Aṣ-Sarika at-Tūnisiya li't-tauzī', 1987 = 1407 h. - 133 S.
Inhalt: Über at-Ṭabarī (839 - 923) Kommentar zur Koiransure »An-Nisā«. - Verf.: geb. 1932. - In arab. Schrift, arab. 7 E 8302

04 JUL 2008

کتابچی، زکریا
۲۲۸۹- «اولین مقابلہ ترکان و
اعراب در درہ جیحون بہ روایت
طبری»، ترجمہ فہیمہ مخبر ذوقولی، تاریخ اسلام،
پیامی ۲۰، ص ۱۱۵-۱۲۸، فارسی، کتابنامہ: ۱۲۵-۱۲۸.
کد پارسا: A۴۵۵۷۸
- Tabari
عنوان متن ترجمہ شدہ:
The First Challenge of the Turks
against the Arabs in the Oxus Valley
according to the Narration of
At-tabari
جنگ اعراب و ترکھا

TABERİ Muhammed b. Cerir
411 PINGREE, D. Al-Ṭabarī on the prayers to the planets. *Bulletin d'Etudes Orientales*, 44 / 1992 (1993) pp.105-117 [Sabians of Harrān.]

TABERİ Muhammed b. Cerir
397 TABARİ, (Abū Ja'far Muḥammad) al-. The history (Ta'rikh al-rusul wa'l-mulūk). Volume X: The conquest of Arabia. Tr. Donner, F.M. Albany (USA): State University of New York Press, 1993. 216pp.
398 TABARİ, (Abū Ja'far Muḥammad) al-. The history (Ta'rikh al-rusul wa'l-mulūk). Volume XI: The challenge to the empires: A.D. 633-635 / A.H. 12-13. Tr. Blankinship, Khalid Yahya. Albany (USA): State University of New York Press, 1993. 216pp.

20 KASIM 1997

- Tabari

AL-TABARİ, 838-923. Et-Ṭabarī's Conquest of Persia by the Arabs; translated by John P. Brown. JAOS 1 (1851), 435-505; 2 (1851), 207-234.

19044
TABERİ Muh. b. Cerir
الامام ابن جریر الطبري ودفاعه عن عقيدة السلف /
احمد العوايشه .. دكتوراه .. جامعه ام القرى - الشريعة -
الدراسات العليا الشرعية ، ١٤٠٤ هـ.

Taberî,

André Ferre'

Les Sources du Kitâb al-Musallâ...

S. 187

Ubu Ubeyd el-Bekrî posetindedir

Taberî,

Les Penseurs de l'Islam,
t. I, s. 88-92.

181. 2.
VAVU. P.

Siyer

Duri, A.A.

"Al-Zuhri a study on the beginnings
of history writing in Islam"

BSOAS. XIX. c, s. 1-12, 1957 (HERTFORD)

Not: Bu makale eg-Zuhri posetindedir.

SIRE

Guillaume, Alfred

"A note on the Sira of
Ibn Ishâq"

BSOAS. XVIII. c, s. 1-4, 1956
(HERTFORD)

Not: bu makale Ibn Ishâq
posetindedir.

"TABERÎ, EBU CAFER MUH. B. CERÎR"

TFS

P. K. Hitti, "History..." s. 380-381

et - Taberî

B. TOPAĞLO

Watt, islam d. ter. devri, 20, 81,

89, 162, 178,

215, 231, 307, 326

327, 370

TABERÎ MUH. B. CERÎR

BECKER 920. Becker, C. H. 'Tabarî's Sogenannte Catechesis Mahometana'. ZDMG;
TABERÎ, MUHAMMED B. CERÎR 1901; 55: 96-7.

11 EKİM 1999

876 ZAMAN, Muhammad Qasim. *Maghâzî and the
Muhaddithûn: reconsidering the treatment of
"historical" materials in early collections of Hadith.*
International Journal of Middle East Studies, 28 i
(1996) pp.1-18

D230

23 EYLÜL 2010

213 VITESTAM, G. At-Tabarî and the seeing of God.
*Proceedings of the 14th Congress of the Union
Européenne des Arabisants et Islamisants. Budapest ...*
1988. Part 1. Ed. A. Fodor. Budapest: Eötvös Loránd
University Chair for Arabic Studies & Csoma de
Kőrös Society, Section of Islamic Studies, 1995 (The
Arabist: Budapest Studies in Arabic, 13-14), pp.147-
155

2143 ROBINSON, Chase F. A local historian's debt to
al-Tabarî: the case of al-Azdi's *Ta'rikh al-Mawsil*.
Journal of the American Oriental Society, 126 iv (2006)
pp.521-535.

956. Paret, Rudi. 'Al-Tabari'. In: SEI; pp. 556-7.
A biographical note on Abu Jafar Muhammad ibn Jarir at-Tabari (225-310/840-923), the famous Mufassir and the author of encyclopaedic *Tarikh ar-Rasul wa al-Muluk* that includes his account of the Sira and history of the period of Khulafa ar-Rashidun.

TABARI (Ibn Cerir)
- TARİKHÜ'L-ÜMEN - el-mülük

54
HD. TABARİ (Muhammad ibn Garir al-)
I. Cāmī' al-Bayān an Tarīkh al-
10
الجزء الأول [- الثلاثون] من تفسير الإمام الكبير
أبي جعفر محمد بن جرير الطبري المسمى جامع البيان
في تفسير القرآن... والهاشمي تفسير غرائب القرآن و
رمائب القرآن العلامة نظام الحلي ابن محمد بن
حسين الفقي النيسابوري
30 t..fn-4° 190 1371
en: 10 vol.
"Gāmī' al-bayān" commentaire sur le Co-
ran en arabe. En marge: "Garā'ib al-
Qur'an", commentaire sur le Coran de Mi-
zām ad-dīn... an-Nisābūrī

12 ARALIK 1998

31 ARALIK 1993

- ABBASILER
- 130044 TABARİ, Muhammed b. CERİR

1.112
TABARĪ, Muhammad b. Yārīr al-. The Early
Abbasi empire. - Cambridge : Cambridge
University Press, 1988-1989. - 1. Imperio
islámico-Historia-750-1258. -
3/171.319

TABARİ, MUHAM-
MED, CERİR
جواد علي - موارد تاريخ الطبري، مجلة المجمع العلمي العراقي، ج 1، 1950،
ج 2، 1951، ج 2، 1952، من 1 من مجلد 3

4 SUBAT 1993

Tabari,
Les Penseurs de l'Islam,
C-III, s. 381 vol.

181-2.
MAG.P.

6859 MU'ID KHAN, M. A. A critical
study of the poetry of the prophet's time
and its authenticity as the source of Sira.
IC 38 (1964), pp. 249-287

Siret D308

17 ARALIK 1992

D789

332
GARCIN, Jean-Claude. *Sira's* et histoire. (Summary:
Sira's and history.) Arabic, 51 i-ii (2004)
pp.33-54;216-217. Also online at http://
www.ingentaselect.com

A.0766

2397 NEWBY, G.D. The *Sira* as a source for
Arabian Jewish history: problems and
perspectives. *Jerusalem Studies in Arabic and
Islam*, 7 (1986) pp.121-138

D526

107 AGUSTOS 1992

155 KISTER, M.J. The *Sira* literature. *Arabic
literature to the end of the Umayyad period*.
Cambridge: Cambridge Univ. Press, 1983
(Cambridge History of Arabic literature [1])
pp.352-367

13 ARALIK 1992

4140 FÓRNEAS BESTEIRO, J.M. La primitiva *Sira* de Ibn
Ishāq en al-Andalus. *Homenaje al Prof. Jacinto Bosch
Vila*. Granada: Universidad de Granada, Departamento
de Estudios Semíticos, 1991, pp.145-179 (La
transmisión y recepción en al-Andalus de una obra
fundamental.)

07 NISAN 1995

di tir.

237. Tabarī, Muḥammad Ibn-Ḡarīr at-: Das Kalifat von al-Ma'mūn : aus d. Annalen von al-Tabarī übers. u. unter Heranziehung d. sonstigen bedeutenden Quellen ausführl. erl. / Hans Ferdinand Uhrig. - Frankfurt am Main ; Bern ; New York ; Paris : Lang, 1988. - XIX, 429 S. - (Heidelberger orientalistische Studien ; 10)
Einheitssacht.: Ta'riḥ ar-rusul wa'l-mulūk (dt.). - Zugl.: Heidelberg. Univ. Diss., 1988
ISBN 3-631-40620-7 29 A 15382

05 OKAK 1994

2810. Hulāṣa-i maqālāt-i Šaiḥ al-mu'arriḥīn Abu-Ḡa'far Muḥammad Ibn-Ḡarīr Tabarī: Siminār-i Bainalmilāl-i Tabarī ; 22 - 24 Šahriwar 1368 ; fārsī, 'arabī, inglīsī ; [on the occasion of Tabarī's the eleventh century of the Death] = Abstracts of Tabarī's essays. - 1. ed. - Māzandarān : Wizārat-i Farhang wa Āmūziš-i 'Alī, 1989 = 1368 h.š. - 147, 66 S.
Festschrift Muḥammad Ibn-Ḡarīr at-Tabarī. Text engl. und arab. und pers., in arab. Schr. 9 E 1539

19 TEMMUZ 1996

10990 Konkordanz zwischen Tabarī's Annalen und Ibn Miskawaih's Tagārib el-umam. *Islam* 2 (1911), pp. 105-114
See also 1058, 1104, 1106, 1134, 1171, 1173, 1174, 5176, 5548, 11366, 11373, 18269, 19371, 19980

Tabarī min ʿalāqāt al-
Ibn Miskawayh in Tagārib al-Imam
ʿarabī und pers.

3565 ROSENTHAL, F. At-Tabarī's story of the belt.
Iranica Varia: papers in honor of Professor Ehsan Yarshater. Leiden: Brill, 1990 (Acta Iranica, 30: Textes et Mémoires, XVI), pp.168-179

21 TEMMUZ 1996

[Handwritten signatures]

951. Loth, Otto. 'Über eine Tabari Handschrift'. ZDMG; 1878; 32: 581-3.
A note on second part of the work, Tarikh as-Sahaba wa at-Tabain by Abu Jafar Muhammad ibn Jarir at-Tabari (225-310/840-923).

TABERİ (Ibn Cerir)

GOLDZIEHER, I. Die literarische Thätigkeit des Tabarī [GAL I, 142] nach Ibn 'Asākir [GAL I, 331]. WZKM 9 (1893), pp. 359-371.

- Nasir-i Hüsrev
- Ibn Fbū Yess
- Tabarī illah

GINZEL, F.K. Über einige von persischen und arabischen Schriftstellern erwähnte Sonnen- und Mondfinsternisse (Nāṣiri-Chosrau, Ibn Abi Zer'a und Tabarī.) Sitzungsberichte der Akademie der Wissenschaften zu Berlin, 1887 ii, pp. 709-714.

15 JAN 1995

971. Tabarī, Abu Jafar. *Selections from the Annals* [of Tabarī] (Edited with Brief Notes and a Selected Glossary by Goeje, M. J. de). Leiden: E. J. Brill; 1902; xii + 73pp.

Reviewed by Fischer, A. (1907) ZDMG 61: 734-42.

TABERİ
(Ibn Cerir)

975. Wellhausen, Julius. *Prolegomena zur Alttestamentarischen Geschichte des Islam—Verschiedenes*. Berlin: Walter de Gruyter; 1985; viii + 260pp; ISBN 3-11-002215-X.

A photomechanical reprint of the original 1899 edition.
Serves as the basis for the author's *Das Arabische Reich und sein Sturz* (1901); provides criticism of Abu Jafar Muhammad ibn Jarir ibn Yazid at-Tabarī's (225-310/840-923) collection of Ahādīth up to the period 35/656.

TABERİ (Ibn Cerir)

AL-TABARĪ, 838-923. Anecdotes of Arabian and Persian history; extracted from the ancient chronicle of al-Tabarī [GAL I, 142] and translated by Sir W. Ouseley. *Oriental collections* 3 ii (1799), pp. 155-163.

TABERİ

14 AGUSTOS 1991

TABERİ

EBÜ Cafer Muhammed b. Cerir

ibn Abdilberr, el-Kafi, 325

TABERİ

(imam celli)

U. 110

Tf

297-2
muh. A

M. Abdulhamid. ER-Razi. sh. 95

- Taberi, Muh. b. Cerir

- Camiul-Bayan

an Tahir al-Azhar

16 NISAN 1992

LOTH, O. Tabari's Korancommentar. ZDMG 35 (1881), 588-628.

16 NISAN 1992

JUSTI, F. Die Weltgeschichte des Tabari. Das Ausland 48 (1875), 305-310. *TABERİ ibn Cerir*

12 MART 1994

TABERİ
Muhammad b.
Cerir

234 WARD, S. A fragment from an unknown work by al-Tabari on the tradition 'expel the Jews and Christians from the Arabian Peninsula (and the lands of Islam)'. *Bulletin of the School of Oriental and African Studies*, 53 (1990) pp.407-420

16 NISAN 1997

2659. Ahanchi, Azar: Die Eroberung Irans durch die Muslime in der islamischen Überlieferung nach Tabaris *Ta'rikh Ar-Rusul Wa'l-Muluk* / vorgef. von Azar Ahanchi. - 1988. - 202 S. Kiel, Univ., Diss., 1989. US 89.1633

16 NISAN 1992

LOTH, O. Über eine Tabari-Handschrift. ZDMG 32 (1878), 581-583. *TABERİ, IBN CERIR*

Taberi, Muh. b. Cerir

16 NISAN 1992

III. LEGAL RITES ANI

BECKER, C.H. Tabari's sogenannte Catechesis Mahometana. ZDMG 55 (1901), 96-97.

16 NISAN 1992

Taberi

GOLDZIEHER, I. Die literarische Tätigkeit des Tabari [GAL 1, 142] nach Ibn 'Asakir [GAL 1, 331]. WZKM 9 (1893), pp. 359-371. *ibn Asakir, Tabari, Goldzieher*

16 NISAN 1992

- ihtilaf ul-Fukaha

- Taberi, Muh. b. Cerir

KERN, F. Tabari's "Ihtilaf al-fuqahā." [GAL 1, 143.] ZDMG 55 (1901), pp. 61-99.

« تهذيب الآثار وتفصيل الثابت عن رسول الله ﷺ من الأخبار » لمحمد بن جرير الطبري، الرياض، جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، ١٤٠٢ هـ / ١٩٨٢ م.

Tabari, Ibn Cerir

El Azhary, Amira

A Translation of that Section of al Tabari which deals with the Reign of Mu'awiya and its Critical Collation with other Primary Sources.

American University, Cairo, 1973.

Tabari
- Mu'awiye

4392.1.1

922.97

Kays Al Kays

el-iraniyyun---

I. kis 1. 97-116.

930. Goldziher, Ignac. 'Die Literarische Thatigkeit des Tabari nach Ibn Asakir'. WZKM; 1895; 9: 359-71.

On Abu Jafar Muhammad ibn Jarir at-Tabari (225-310/840-923) and Abu al-Qasim Ali ibn Hasan ibn Asakir (499-571/1105-76).

GOLDZICHER

TABARI

IBN ASAKIR

617 [TABARĪ, Abū Ja'far Muḥammad b. Jarīr al-]. List al-Walida II o dziedziczeniu władzy. Tr. Danecki, J. *Studia Arabistyczne i Islamistyczne*, 4 (1996) pp. 156-162 [Polish translation of part of Tabarī's text.]

15 ARALIK 1998

TABERİ
(ibn Cerir et-Taberî)

TA

297-2

AIEN-m

Ab. Hel. Mahmud - Menâhic. s. 4: 39

et-Taberî

Tajir

امام المفسرين جرير الطبري

al-Tabari. — Geschichte der Perser und Araber zur Zeit der Sasaniden. Aus der arabischen Chronik des Tabari übersetzt und mit ausführlichen Erläuterungen und Ergänzungen versehen von Th. NÖLDEKE. Nachdr. der Erstausgabe (1879). 1973. (xxviii, 503 p., 2 tabl.) ISBN 90 04 03624 5 cloth Gld. 200.—

Mahmud en-Nevadî
Meellektü'l-Ezher xxi, 459-462

1229. Loth, Otto. 'Über eine Tabari Handschrift'. ZDMG; 1878; 32: 581-3. 7
A note on second part of the work, *Tarikh as-Sahaba wa at-Tabari* by Abu Jafar Muhammad ibn Jarir at-Tabari (225-310/840-923).

TABERİ MUHAMMED b. CERİR
- SAHABE

922-972

TAB

et-Taberî

1 TEMMUZ 1991

TABER

104. Romaskerie, A.: *Der persische Tafsir at-Tabari's*. Zapiski Kollegii Vostokovedor 5 (1930) 801—806. — G. B. OLZ 35 (1932) 375.

« تفسير الطبري: جامع البيان عن تأويل آي القرآن » لأبي جعفر محمد بن جرير الطبري، (١٦ جزءاً) القاهرة، دار المعارف، صدر بين سنتي ١٩٥٤ — ١٩٦٩.

- INTIDAD
- TABER

٨٩٠. آل ياسين، محمد حسين، نصوص الرقة في تاريخ الطبري - نقد وتعليق.
ط ٢. بغداد، مطبعة المعارف، ٨٢، ص ٢٥٠. فلسا
(٣١، ٩٥٣، ٤٢٤).

27 TEMMUZ 1992

Taberi Muh b. Corio
Camiu'l-Bayen an Terili Ayil'Koran
16854 6b

طَبَرِي (محمد بن جرير). (Muḥammad ibn Ḡarīr al-).

- ترجمہ تفسیر طبری ...
Tafsir al-Fabari ...

III. 1340 (1961).- pag. 5 et 501-861, fac-sim. [Ech. int. 5046-64]
 (E.D.T. 717, H.Y.M. 12.) 1 Mss or. [8° Imp. or. 5027 (717

IV. (1341/1962).- pag. 7 et 862-1075, fac-sim. [Ech. int. 5046-64]
Mss or. [8° Imp. or. 5027 (787,
(E.D.T. 787. H.Y.M. 14.)

15 ARALIK 1998

969. Tabari, Abu Sa'ïd. Mohammed: Sceau des Prophetes—Une Biographie Traditionnelle, Extraite de la Chronique de [Tabari] (Translated by Zotenberg, Hermann). Paris: Sindbad; 1980; 359pp. TABARİ (ibn) ^{en}
Reviewed by Denffer, Ahmad von (1981) MWBR 2(1): 57.
Translation of extracts relating to major events of Sira of the Prophet, from at-Tabari's monumental Tarikh.

٨٧ . تفسير الطبري .

لابن جرير الطبري .

البابى الحلبى - مصر .

al-TABARĪ (Abu Ja'far Muḥammad ibn Jarīr)

تفسير الطبري
جامع البيان عن
تأويل آي القرآن
Tafsir al-Tabari. Jam'i al-bayan 'an ta'wil
ay al-kur'an. [An extensive commentary on
the Kur'an. Edited and annotated by Mahmud
Muhammad Shākir and Afraad Muhammad Shākir.]
pt. 1-

Dār al-Ma'ārif: Cairo, 1955.

80

ARA. IV. 999. TABARĪ (Muhammad al-
54 ibn Garir al-) الضبي (ابو جعفر محمد)

— المسترشد في امامة علي ابن ابي طالب . تأليف . . . ابي حمفر محمد بن جرير بن رستم الطبري .

-Nedjef, al-Matba.al-Haydariya.(s;d;) In-8°,
 212 p.
 (al-Mustarsid ff imamat 'Alf..) ^{imamologie} (Succession du
 A.85532. prophète.)

Taken Mark by Gail

KALI

1.5 ARALIK 1998'

Taberî Muh. b. Cerir
Cami'ul-Bayân an Tavili Âyil-Kur'an
20296 58
3 TABARÎ (Muhammad ibn Ğarîr al-) - Tafsîr...
1 [4^e Impr.or. 2002 (6-10)]
6. Sûrat al-Baqara, v. 275-286, et Sûrat Al-'Imrân, v. 1-92. - (S.d.) 640 p.
7. Sûrat Al-'Imrân, v. 93-200, et Sûrat al-Nisâ', v. 1-7. - (S.d.) 640 p.
8. Sûrat al-Nisâ', v. 8-87. - (S.d.) 638 p. [Acq. 20924].
9. " " , v. 88-176 et Sûrat al-Mâ'ida, v. 1-5. - (S.d.) 640 p.
10. Sûrat al-Mâ'ida, v. 6- 94. - 1957. 635 p. .../
15 ARALIK 1998

Q0973 SAMIR, Khalil. Le commentaire de Tabarî sur Coran 2/62 et la question du salut des non-musulmans. AION 40 (N.S.30, 1980) pp. 555-617.

Tabarî'nin Kur'an 2/62 hakkında tefsiri ve müslüman olma çağrılarının salâmeti üzerine.

٦٠١ ش آل شاکر، عبدالله بن عبدالعزيز
الإمام الطبري: بحث في التفسير / عبدالله بن عبدالعزيز المصلح آل شاکر؛ بإشراف مناع خلیل القطان. - الرياض: جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، كلية الشريعة، [١٣٩٩هـ - ١٩٧٧م].
٨٠ ورقة ٢٤ سم
١. الطبري، محمد بن جریر، ت ٣١٠هـ.
٢. القرآن - تفسير. أ. القطان، مناع خلیل، مشرف. ب. العنوان.

0367 Al-Tabarî, Muḥammad b. Ğarîr
Qışaş al-anbiyâ' / li-Ibn Ğarîr al-Tabarî. - T. 1.
- Bayrût : Dâr Ibn Hâzım, 2008. - 427 p. ; 25 cm
"1429 h"--V. port.
ISBN 978-9953-81-666-1
1. Profetas (Islamismo) - Obras anteriores a 1800 l. Título.
231.75:297"09"
ICMA 4-58405 R. 65212

Taberî Tefsiri Muh. b. Cerir.

کاظم باسر الزیدی
تفسیر القرآن بالقرآن

Tefsir poetinde.

Taberî Muh. b. Cerir
Cami'ul-Bayân an Tavili Âyil-Kur'an
20297 58
2 TABARÎ (Muhammad ibn Ğarîr al-) - Tafsîr...
1 [4^e Impr.or. 2002 (1-5)]
1. Risâlat al-tafsîr. Fâtîha et Sûrat al-Baqara, v. 1-43. - La préface est datée de 1374/1955. 20-623 p. [Acq. 20651].
2. Sûrat al-Baqara, v. 43-123. - (S.d.) 615 p.
3. " " , v. 124-195. - (S.d.) 635 p.
4. " " , v. 196-230. - (S.d.) 639 p.
5. " " , v. 231-274. - (S.d.) 648 p. .../
15 ARALIK 1998

Taberî Muh. b. Cerir
Cami'ul-Bayân an Tavili Âyil-Kur'an
54 TABARÎ (Muhammad ibn Ğarîr al-)
تفسير الطبري جامع البيان عن تأويل القرآن لأبي جعفر محمد بن جرير الطبري...
أحمد محمد شاكر
بصر، دار المعارف، 1954. 117ص. in-4°.
"Tafsîr at-Tabarî, Ğamî' al-bayân...", commentaire du Coran de TABARÎ, édité et annoté par Mahmûd Muhammad Şakîr et Ahmad Muhammad Şakîr. Tome 1, 2,
15 ARALIK 1998

Taberî Muh. b. Cerir
Cami'ul-Bayân an Tavili Âyil-Kur'an
20296 58
1 TABARÎ (Muhammad ibn Ğarîr al-) - Tafsîr...
جامع البيان عن تأويل القرآن، لأبي جعفر محمد بن جرير الطبري...
[-]. حققه وعلق حواشيه وأرجعه وخرج أحاديثه محمود محمد شاكر، أحمد محمد شاكر. - Le Caire, Dâr al-Ma'ârif (1374- /1955-). Gr. in-8°. - IIf =
1 [4^e Impr.or. 2002]
(Tafsîr al-Tabarî ou Ğamî' al-bayân 'an ta'wîl 'ây al-Qor'ân. Commentaire du Coran. Edité par Mahmûd Moḥammad Şakîr et Ahmad Moḥammad Şakîr. - Torât al-Islâm. Le legs de l'Islam.)
15 ARALIK 1998

22 EKIM 2008

على، جواد
٧٣٠٤ - «لهجه قرآن كريم»، ترجمه حسين عليقبيان، مجله تخصصی دانشگاه علوم اسلامی رضوی، پیاپی ١٤، ص ٢٢١-٢٤٠، فارسی.
کد پارسا: A45178
عنوان متن ترجمه شده: Taberî Kur'an (Olivier Loiselet)
لهجه القرآن الكريم
اصل این مقاله در مجله المجمع العلمي العراقي، مجلد سوم، جزء دوم به چاپ رسیده است.
زبان قرآن - لهجه های قرآن
تحقیقی در مورد نزول قرآن کریم بر گویش های مختلف عرب است. در این نوشتار تلاش شده است تا با استفاده از روایات تاریخی و تفسیری، نزول قرآن کریم بر لهجه قریش یا غیر قریش مورد تحقیق قرار گیرد. نویسنده با استفاده از دیدگاه های طبری درباره مسئله نزول قرآن بر هفت حرف، آن را به هفت گویش و لهجه عربی تفسیر کرده و معتقد است که طبق روایات سبعة احرف، قرآن بر یک لهجه خاص نازل نشده بلکه به تعدادی از لهجه های عرب آن زمان نازل گردیده است. ادله نزول قرآن به لهجه قریش و نقد این ادله از مباحث بعدی مقاله است.

521 TABARÎ, (Abū Ja'far Muḥammad) al- The history of the children of Israel. Brinner, W.M.. Albany (USA): State University of New York Press, 1991. 194pp.
TABARÎ MU- hammed b. cerir
- TABARÎ MU- hammed b. cerir
al- muluk

15 SUBAT 1996

- القرآن في شعر جوير :
د . باقر عبدالقني .
بغداد ، مطب العاني ، ١٩٦٢ .
ص ١٩١ - ٢٠٤ . [مستل من مجلة كلية الآداب عه
لسنة ١٩٦٢ م]

Tarīḥ al-ʿumam wa'l-mulūk
Tabarī
TABARĪ (Muḥammad
ibn Ǧarīr al-).
الطبري (محمد
ابن جرير)
- تاريخ الطبري ...
[4° 02' 27.21"]
جزء 11: ديول تاريخ الطبري [يحتوي على] : صلة تاريخ
الطبري / لمحمد بن سعيد القرطبي . تكملة تاريخ الطبري
/ لمحمد بن عبد الملك الهذلي . ٢. المنتخب من كتاب ديول
الطبري [من تاريخ الصحابة والتابعين] / لمحمد بن جرير
الطبري : تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم . - القاهرة : دار
المعارف ، 1977 . - 707 p. : couv. ill. - (ذخائر العرب ؛
ديول ...)

15 ARALIK 1998

12 ARALIK 1998

٧٦ - تاريخ الطبري .
وضع خطة تحقيقه وأشرف عليه بعد أن
وزع العمل بين مجموعة من المستشرقين :
المستشرق الهولندي دي خويه ، ١٨٧٩ -
١٩٠١ م ، ١٣ مج .

Ibn Cerir et Tabari

et - Tarīḥ al-ʿumam wa'l-mulūk, 253-264.

D.B. 4698-1

Tabarī Muhammad b. Cerir 14509. f. 17
al-TABARĪ (Abū Ja'far Muḥammad ibn Jarīr)
RAHBAR (Dā'ūd)
Indices to the verses of the Qur'an in
the commentaries of al-Tabarī and al-Rāzī.
pp. iv, 106.
The Hartford Seminary Foundation:
Hartford, 1962.

8°.

Tabarī, ib cerir

14.01.91

- المترشد في امانة علي بن ابي طالب

Necef ts.
Tanci katalogu, s. 40

190044 TABARĪ Muḥammad b. Cerir

ISMA'ĪL, Muḥammad Bakr al-
Ibn Ǧarīr al-Tabarī wa-minḥaḡu-hu fī l-
tafsīr / Muḥammad Bakr al-Isma'īl . - al-
Qāhira : Dār al-Manār, 1991 . - 183 p. ; 24
cm.

E-195
6

31 ARALIK 1993

27 KASIM 1993

نقد آراء الطبري في تفسيره. عبدالله جوادى آملی . (العلوم
الانسانية، السنة الاولى، العدد ٢٠١، الخريف والشتاء ١٣٦٨).

190044
TABARĪ
Muḥammad b.
Cerir

Tabarī Muḥ. Cerir
٢٢ - تفسير الطبري
22. al-TABARĪ, Jāmi' al-bayān fī tafsīr al-Qur'ān (Tafsīr
al-Tabarī), Le Caire, Dār al-Ma'āref, 1957-58, Coll. Torāth
al-Islām, édité par Moḥammad et Aḥmad Shāker, 18 x
25 cm., t. 12, 634 p.; t. 13, 640 p.; t. 14, 638 pages.

Continuation de la publication entreprise en 1955 (voir MIDEO;
t. 2, (1955), p. 278; t. 3, (1956), p. 294; t. 4, (1957), p. 223).
Le t. 12 contient : sūrat al-an'ām (6), versets 100 à 165 et sūrat al-
a'rāf (7), versets 1 à 100; le t. 13 : sūrat al-a'rāf (7) : versets 101 à 206
et sūrat al-anfāl (8) versets 1 à 47; le t. 14 : sūrat al-anfāl (8), versets
48 à 75 et sūrat al-tawba (9), versets 1 à 129.

TEFSIR

TABER

HERISTAND

00917 CHARFI, Abdelmajid. Christianity in the
Qur'an commentary of Tabarī. Islamo-christiana
6 (1980) pp. 105-148.

Tabarī Kur'an tefsiriinde
Müslümanlık.

3870. 'Amīra, 'Abd-ar-Raḥmān. Daqā'iq lughat al-Qur'ān : fī
tafsīr Ibn Ǧarīr at-Tabarī / ǧam'... 'Abd-ar-Raḥmān 'Amīra. -
Bairūt : 'Alam al-Kutub
Einheitssacht. q. komm. Werkes: Ǧāmi' al-bayān fī tafsīr al-
Qur'ān oder: Ǧāmi' al-bayān fī ta'wīl al-Qur'ān. - In arab.
Schrift, arab.
1. - Tab'a 1. - 1992 = 1413 h. - 16, 404 S. 33 A 1778
2. - Tab'a 1. - 1992 = 1413 h. - S. 331 - 733 33 A 1778-1
33 A 1778-2

n dī
tir.

Tabari

٦ - ذبول مؤرخي الصابئة على تاريخ الطبري .
مجلة دراسات التاريخية - جامعة دمشق ، العددان ٢٥ - ٢٦ / ١٩٨٧
سميحة أبو الفضل ص ١٨٩ - ٢٠٢

Tarikh al-Umam wa'l-Muluk
Tabari Muh b. Jarir
-TABARĪ (Muhammad ibn Jarir al-)
Al-Tabarī.- Tārīkh al-'Uman wa al-Mulūk. I-VIII.
-Le Caire, Impr. Al-Istiḳāma, 1939. 8 vol. In-
8°.
15 ARALIK 1998
55 A1 2 550

Tabari Muhammad b. Jarir 15006. a. 9
ZOTENBERG (M. Hermann)
al-TABARĪ (Abu Ja'far Muhammad ibn Jarir)
Chronique de Abou Djafar Mohammed Tabari
... [Another edition].
4 tom.
Paris, 1958.
8°.

27 EKIM 1995

Tabari Muhammad b. Jarir 14003. e. 7
al-TABARĪ (Abu Ja'far Muhammad ibn Jarir)
Chronique de Abou Djafar Mohammed ben
Djarir ben Yezid Tabari. Traduite sur
la version persane d'Abou 'Ali-Mu'hammed
Bel'ami ... par M. Zotenberg.
4 tom.
Paris, 1867-1874.
8°.
Oriental Translation Fund of Great
Britain and Ireland.

27 EKIM 1995

المؤرخون
CERIR
490234
(445) ملكي ، سليمان عبد الغني .
الطبري مؤرخ مكة : انشطته العلمية / وظائفهم في
الحرم خلال القرن الثامن الهجري / سليمان بن عبد الغني ملكي . -
[م. م. : ع. م. ، ملكي ، 1999 .
111 ص : 24 سم .
يشتمل على ارجاعات ببليوجرافية (ص 103 - 111)
977-19-9801-3

٦٢ - تاريخ الرسل والملوك للطبري .

62. al-TABARĪ, *Ta'rikh al-rosol wa-l-mulūk*, édité avec
introduction et notes par Moḥammad Abūl-Faḍl Ibrāhīm,
Le Caire, Dār al-Ma'āref, Collection Dhakhā'ir al-'Arab,
No. 30, 17 × 25 cm., t. 4, 1963, 583 pages (an 16 à an
36); t. 5, 1964, 635 pages (an 37 à an 65); t. 6, 1964, 636
pages (an 66 à an 103).

Sur cette édition cf. MIDEO, t. 7 (1962-1963), pp. 179-180.

G.C. Anawati, O.P. "Textes Arabes Anciens Edites
en Egypte au Cours des Annees 1963, 1964 et 1965",
MIDEO, c.VIII, s. 3/6 , 1964-1966 Kahire.

Tabari

تكملة تاريخ الطبري

نشره : البرت يوسف كنعان
ظهر اولاً في مجلة المشرق المجلد الخمسين (١٩٥٥) الى الثاني
والخمسين (١٩٥٨) . ثم ظهر على حدة في ٣٤٢ ص عام ١٩٥٩
(المطبعة الكاثوليكية . بيروت ، ١٩٥٨ ، ١٩٥٩)

12 CICA

297.52
TA.1 Al-Tabari, Abu Djafar Muhammad b. Jarir
(Ikhtilaf al-fuqaha)
اختلاف الفقهاء / تاليف ابو جعفر محمد
بن جرير بن يزيد بن خالد الطبري - بيروت : دار
الكتب العلمية . (١٩٨ ؟)

319 p.; 24 cm.
Includes bibliographical references
Includes index

1. Fiqh I. Author (Arabic) II. Title III.
Title (Arabic)
8817

٦٢٢ ش الشبل ، علي بن عبد العزيز بن علي (١٣٨٨ هـ -)
امام المفسرين والمحدثين والمؤرخين ابو جعفر محمد
بن جرير الطبري : سيرته ، عقيدته ، مؤلفاته / اعده
علي بن عبد العزيز بن علي الشبل . - ط ١ . - الرياض :
دار الوطن ، ١٤١٧ هـ ، ١٩٩٦ م .
١٣٢ ص : ٢٤ سم
ردمك 9960-28-056-X
١ . الطبري ، محمد بن جرير ، ت ٣١٠ هـ
٢ . القرآن - تفسير . ا . العنوان

15 ARALIK 1998

1438. Al- Imām at-Tabarī fī dīkrā murūr ahād 'aṣar qarnan
'alā wafātihi: (310 h - 1410 h) / al-Munazzama al-Islāmiya
li't-Tarbiya wa'l-'Ulūm wa't-Taḳāfa - Īsiskū. - [S.l.] (Dimaṣq:
Matba'at al-Kātib al-'Arabī)
Festschrift: Muḥammad Ibn-Ḡarīr at-Tabarī. - In arab. Schr.,
arab. 34 A 15790

13 MART 1996

47119 AL-AMR, A. The Kufi philologist al-Tabarī
from among his commentaries." (In Arabic) *Adāb
al-Rāfiḍayn* no. 9 (1978) 235-63.

490. GILLIOT, Claude. "Les oeuvres de Tabari (mort en 310/923)". MIDEO 19
(1989) pp. 49-90.

02 MART 1994

L'objectif de l'auteur est de faire le point sur la bibliographie des oeuvres de Tabari, his-
torien, mais avant tout juriste, fondateur d'une école éphémère. L'A. présente sa pro-
duction juridique, puis ses écrits en rapport avec la science des traditions (commentaires, his-
toire, ouvrages spécialisés). La plupart des oeuvres de Tabari sont perdues, mais C. G. donne
une description de leur contenu en se basant sur les mentions qui en sont faites dans les
sources, en particulier Yaqut, Safadi et Ibn 'Asakir; il signale en outre les textes édités. Les
vingt-sept oeuvres recensées montrent, de la part de Tabari, une abondante production, très
diversifiée. L'auteur mentionne pour terminer quatre ouvrages faussement attribués à Tabari.
D. A.

ARA II 307
54
TABARĪ
(Muhammad ibn Jarīr al-) (محمد بن جرير)
تاريخ الطبري. تاريخ الرسل والملوك لابن جرير محمد بن جرير. تحقيق
أبو الفضل إبراهيم. - Le Caire, Dār al-ma'ārif, 1960. Vol. in 4°. -
(Tārīkh al-Tabarī.
Histoire. Origine - 10e s.
Tarihut-umam valla muluk
Tabari Muh. b. Cerir
A. 67013
15 ARALIK 1998

23 SU
C 11 403
2) TABARĪ
Garīr al-)
(Muhammad ibn Jarīr al-) (محمد بن جرير)
- التفسير الكبير المسمى جامع البيان في تفسير القرآن ...
Le Caire : 1321 [1903].
"Tafsīr (at-) al-Kabīr = Ġāmi' al-bayān fī tafsīr
al-Qur'ān". - GAL : G1, 142 ; SI, 217 (m. 310/923).
- Contient en marge "Tafsīr qarā'ib al-Qur'ān wa
ragā'ib al-Furqān" / an-Nisābūrī.
Tafsīr. Exégèse
coranique. 10e s.
Ed.
15 ARALIK 1998

Tabari Muh. b. Cerir
TABARĪ (Muhammad ibn Jarīr al-)
(Tarihut-umam valla muluk
TABARĪ. - Ta' rīh ar-rusul....
XG 4.173
1. Prima series, I. Recensuit J. Barth. - 1964.
2. Prima series, II, Recensuit J. Barth et Th.
Nöldeke. - 1964.
3. Prima series, III. Recensuit P. de Jong. -
1964.
4. Prima series, IV. Recensuerunt P. de Jong et
E. Prym. [Anni 9 - 14]. - 1964.
5. Prima series, V. Recensuit E. Prym. [Anni
14 - 32.] - 1964.
24 F
15 ARALIK 1998

348 TABARĪ, (Abū Ja'far Muhammad) al-. The history
(Ta' rīkh al-rusul wa' l-mulūk). Volume XVI: The
Community divided. Tr. Brockett, A. Albany (USA):
State University of New York Press, 1997. 214pp.

15 ARALIK 1998

1771 BORJIAN, Habib. The oldest known texts in New
Tabari: the collection of Aleksander Chodźko. Archiv
Orientalni: Quarterly Journal of African and Asian
Studies, 74 ii (2006) pp.153-171. (Modern Tabari,
also called Māzandarāni, was first academically
recognized in the nineteenth century.)

14565. bb. 101
al-TABARĪ (Abu Ja'far Muhammad ibn Jarīr)
Tabari Muhammad
b. Cerir
Tarihut-umam
valla muluk
تاريخ الرسل والملوك
Ta' rīkh al-rusul wa' l-mulūk. [A general
history. Edited by M. J. de Goeje and
others. Reproduced by photograph from
Leyden 1879 edition.]
15 pts.
Maktabat Khayyāt: Beirut, 1965.
Rawā'i' al-Turāth al-'Arabī, 3.
8°.

Tabari Muh. b. Cerir
(Tarihut-umam valla muluk
TABARĪ (Muhammad
ibn Jarīr al-).
36189 76
الطبري (محمد
ابن جرير)
- تاريخ الطبري، تاريخ الرسل والملوك لابن جرير محمد بن
جرير الطبري... تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم. الطبعة
الثانية.
Tārīkh al-Tabarī par Abū Ja'far ibn Jarīr al-Tabarī.
Edition critique par Mohammad Abūl Faḍl Ibrahim. - Le Caire, Dār
al-ma'ārif, 1964-1970. - 10 vol., 25 cm., fac-sim. [Acq. 2751-72]
[4° 02g. 2721
(Tārīkh al-Tabarī, tārīkh al-Rusul wa al-mulūk. Ed. par Muhammad Abū
al-Faḍl Ibrahim. 2e éd. Index: T. 10, 161-640pp. - Dahā'ir al-'Arab. 30.)
15 ARALIK 1998

Tabari
KUR'ĀN. - Commentaries.
14514. d. 19
al-TABARSI (Fadl ibn al-Hasan)
البيان لعلم
القربان
Kajma' al-bayān li-'ulūm al-kur'ān.
[A Koranic commentary.]
2 vols., lith.
Teheran, 1850-1. 27 EKIM 1999
Fol.

14565. bb. 101
GOEJE (Michiel Johannes de)
al-TABARĪ (Abu Ja'far Muhammad ibn Jarīr)
Tabari Muh
b. Cerir
Tarihut-umam
valla muluk
تاريخ الرسل والملوك
Ta' rīkh al-rusul wa' l-mulūk. [A general
history. Edited by M. J. de Goeje and
others. Reproduced by photograph from
Leyden 1879 edition.]
15 pts.
Maktabat Khayyāt: Beirut, 1965.
Rawā'i' al-Turāth al-'Arabī, 3.
8°.

15006. a. 9
BAL'AMĪ (Abu 'Alī Muhammad)
al-TABARĪ (Abu Ja'far Muhammad ibn Jarīr)
Chronique de Abou Djafar Mohammed Tabari
... [Another edition].
4 tom.
Paris, 1958.
8°.

1 E APRIL 1998

٦٦٥ ش ابن الشريف ، محمود
الطبري ومنهج في التفسير / محمود بن
Muhammed الشریف - ط ١ - جدة : الرياض : شركة مكبات
Cenr عكاظ ، ١٤٠٤ هـ ، ١٩٨٤ م.
١١١ ص ٢٠٤ سم
١. الطبري ، محمد بن جرير ، ت ٣١٠ هـ
٢. القرآن - تفسير . أ. العنوان

15 ARALIK 1998

ابو جعفر محمد بن جرير الطبري

Mustafa Fayda

تهذيب الآثار

Taberi

15 ARALIK 1998

29
Kıptî'î-zunûs, I, 514-518

İSAM
Kütüphane Ödünç Fişi

Sıra no: 136935

Demirbaş no:	Yıl	Cilt	Sayı	Açıklama:
136935				
922.972				el-İmam et-Taberî : fakihî mâcma' ve müfessiren ve şerhü'l-kur'ân fî tefsiri'l-İmâm Abdülazîz b. Osman Tüveycîrî, Muhammed Desukî, Cade'ü'l-İslâmî, Abdülhak Muhammed Revvas Kâfâcî, İbrâhîm Muhammed Zuhayrî, Muhammed Hamdân, Muhammed Zuhayrî, 2. c. (400 s.)

Demirbaş numaralı yayını teslim aldım.

Ödünç alan: İmza: Mustafa Fayda
FAY : Mustafa Fayda
319

İSAM
Kütüphane Ödünç Fişi

Sıra no: 136934

Demirbaş no:	Yıl	Cilt	Sayı	Açıklama:
136934				
922.972				el-İmam et-Taberî : fakihî mâcma' ve müfessiren ve şerhü'l-kur'ân fî tefsiri'l-İmâm Abdülazîz b. Osman Tüveycîrî, Muhammed Desukî, Cade'ü'l-İslâmî, Abdülhak Muhammed Revvas Kâfâcî, İbrâhîm Muhammed Zuhayrî, Muhammed Hamdân, Muhammed Zuhayrî, 1. c. (415 s.)

Demirbaş numaralı yayını teslim aldım.

Ödünç alan: İmza: Mustafa Fayda
FAY : Mustafa Fayda
319

260
ع 11
- SELEFIYYE
TABERİ, MUHAMMED G. CERİR أحمد محمد العوايشة
الإمام ابن جرير الطبري ودفاعه عن عقيدة السلف ، إشراف راشد
بن راجح بن محمد ، مكة المكرمة ، ١٤٠٣ هـ / ١٩٨٢ م ، ١-ل ،
٧٢٥ ص .
رسالة دكتوراه في العقيدة ، كلية الشريعة ، جامعة أم القرى .
(٢٢٠)
(٥٠٧)

İSAM
Kütüphane Ödünç Fişi

Sıra no: 136970

Demirbaş no:	Yıl	Cilt	Sayı	Açıklama:
000907K				
922.972				et-Taberî / Ahmed Muhammed Havfi, 262 s.

Demirbaş numaralı yayını teslim aldım.

Ödünç alan: İmza: Mustafa Fayda
FAY : Mustafa Fayda
319

İSAM
Kütüphane Ödünç Fişi

Sıra no: 136971

Demirbaş no:	Yıl	Cilt	Sayı	Açıklama:
030311				
922.972				el-İmam et-Taberî / Muhammed Zuhayrî, 311 s.

Demirbaş numaralı yayını teslim aldım.

Ödünç alan: İmza: Mustafa Fayda
FAY : Mustafa Fayda
319

İSAM
Kütüphane Ödünç Fişi

Sıra no: 136972

Demirbaş no:	Yıl	Cilt	Sayı	Açıklama:
029655				
297.5				Mevsuatu fıkhi Muhammed b. Cerir et-Taberî / Ebû Cafer İbn Cerir b. Cerir b. Cerir b. Yezid Taberî ; neşr. Muhammed Revvas Kâfâcî, Muhammed Zuhayrî, 156, 274 s.

Demirbaş numaralı yayını teslim aldım.

Ödünç alan: İmza: Mustafa Fayda
FAY : Mustafa Fayda
319

- 999 PEACOCK, Andrew. The mediaeval manuscript tradition of Bal'ami's version of al-Tabari's *History*. *Theoretical approaches to the transmission and edition of Oriental manuscripts. Proceedings of a symposium held in Istanbul, March 28-30, 2001*. Ed. Judith Peiffer, Manfred Kropp. Beirut: Ergon verlag Würzburg in Kommission, 2007, (Beiruter Texte und Studien, 111), pp.93-105. *Tabari Muh. b. Cerir*

- 191 GILLIOT, C. Tabari et les chrétiens Taglibites. *Annales du Département des Lettres Arabes (Université Saint-Joseph) / Hawliyat Far' al-Adab al-'Arabiya (Jami'at al-Qiddis Yusuf)*, 6 B / 1991-1992 (1995?) pp.145-159. *Tabari Muhammad b. Cerir*

15 ARALIK 1998

20 MART 2008

- 79 PEACOCK, Andrew. The mediaeval manuscript tradition of Bal'ami's version of al-Tabari's *History*. *Theoretical approaches to the transmission and edition of Oriental manuscripts. Proceedings of a symposium held in Istanbul, March 28-30, 2001*. Ed. Judith Peiffer, Manfred Kropp. Beirut: Ergon verlag Würzburg in Kommission, 2007, (Beiruter Texte und Studien, 111), pp.93-105. *Tabari Muh. b. Cerir*

968. Tabari, Abu Jafar Muhammad ibn Jarir ibn Yazid at- (225-310/840-923). *Kitab Ikhtilaf al-Fuqaha* (Das Konstantinopler Fragment—Veröffentlichungen der de Goeje Stiftung, No. X, Edited by Schacht, Joseph). Leiden: E. J. Brill; 1933; xxiv + 274pp. Reviewed by Rosenthal, E. (1936) JRAS; 1936: 107-8. This is an edited version of three complete books of at-Tabari's work, based on the Constantinople fragment.

- TABARI (ibn Cerir)
- IKHTILAFU'L-FUQAH

- 301 TABARĪ, (Abū Ja'far Muḥammad) al-. *The history (Ta'rikh al-rusul wa'l-mulūk)*. Volume VIII: *The victory of Islam* Tr. M.Fishbein. Albany (USA): State University of New York Press, 1997. 213pp. *Tabari*
- 302 *L'héritage timouride Iran - Asie centrale - Inde XVe-XVIIIe siècles*. Ed. Szuppe, M. Tashkent: IFEAC; Aix-en-Provence: Edisud, 1997 (*Cahiers d'Asie Centrale*, 3-4). 347pp.

1 KASIM 1999

TABARĪ, MUHAMMAD b. CERIR
'Arīb ibn Sa'd al-Katib al-Qurtubi, d. ca. 980.
(Silat tarikh al-Tabari)
Tabari continuatus / quem edidit, indicibus et glossario instruxit M.J. de Goeje. — Leyden: E.J. Brill, 1897.
xxvii, 213 p.; 23 cm.
Added t.p.: Silat tarikh al-Tabari, li-'Arīb ibn Sa'd al-Qurtubi.
Arabic
I. Goeje, Michael Jan de, 1836-1909. II. Title.
DS76.4.A7 1897
NE67-1697
DLC CaBvU CU DGU ICU MH MIU NJP NNC OCI PPDrop PPULC
neb 4-17202

'Arīb ibn Sa'd al-Katib al-Qurtubi, d. ca. 980.
(Silat tarikh al-Tabari)
Tabari continuatus / quem edidit, indicibus et glossario instruxit M.J. de Goeje. — Editio photomechanice iterata. — Leyden: E.J. Brill, 1965.
xxvii, 213 p.; 25 cm.
Reprint of the Leyden ed. of 1897.
Arabic
I. Title.
CSi-H
neb 4-17201

'Arīb ibn Sa'd al-Katib al-Qurtubi, d. ca. 980.
(Silat tarikh al-Tabari)
Tabari continuatus / quem edidit, indicibus et glossario instruxit M.J. de Goeje. — Editio photomechanice iterata. — Leyden: E.J. Brill, 1965.
xxvii, 213 p.; 25 cm.
Reprint of the Leyden ed. of 1897.
Arabic
I. Goeje, Michael Jan de, 1836-1909. II. Title.
CSU CSI InU MWaIB NNC
neb 4-17203

21 HAZIRAN 1993

Tabari Muhammad b. Cerir 15006. a. 9
al-TABARĪ (Abu Ja'far Muḥammad ibn Jarīr)
Chronique de Abou Djafar Mohammed Tabari
... [Another edition].
4 tom.
Paris, 1958. 8°.

27 EKIM 1999

Tabari Muhammad b. Cerir 14003. e. 7
ZOTENBERG (M. Hermann)
al-TABARĪ (Abu Ja'far Muḥammad ibn Jarīr)
Chronique de Abou Djafar Mohammed ben Djarir ben Yesid Tabari. Traduite sur la version persane d'Abou 'Ali-Muḥammad Bel'ami ... par M. Zotenberg.
4 tom.
Paris, 1867-1874. 8°.
Oriental Translation Fund of Great Britain and Ireland.

27 EKIM 1999

23 SU
1) TABARĪ (Muḥammad ibn Jarīr al-) 403
الطبري (أبو جعفر محمد بن جرير)
- التفسير الكبير المسمى جامع البيان في تفسير القرآن (مباني تفسير غرائب القرآن وغرائب القرآن / تأليف التبايري)
صحة محمد الزهري الغبرادي
- Le Caire: al-Matba'a l-Maymaniyya, 1321 [1903]. - 10 vol.; 29cm.
"Tafsīr (at-) al-kabīr = Ḡāmi' al-bayān fī tafsīr al-Qur'ān".
15 ARALIK 1998

٤٣ - ابن صادح التجديبي ، محمد بن أحمد (٥٤١٩ - ١٠٢٨ م)

(معجم المؤلفين ٧ - ٢٧٥)

مختصر من تفسير الامام الطبري

نشره : محمد حسن أبو العزم الزفقي

الطبعة الاولى ، جزءان ٥١٠ ص و ٦١٨ ص

(الهيئة المصرية العامة للتأليف والنشر ، القاهرة ، ١٩٧٠)

26965 SOURDEL, D. "Une profession de foi de l'historien al-Tabarī." *Rev. des Etudes Islamiques* 36, fsc. 2 (1968) 177-99.

al-Tabarī, Abū Dja'far Muḥammad b. Djarīr. *Annales [Ta'rikh al-rusul wa'l-mulūk]*. Cum aliis edidit M. J. DE GOEJE. 16 parts. Repr. of the first (1879-1901) ed. 1964-65.

ISBN 90 04 00685 0

set cloth Gld. 2000.—

313 TABARĪ, (Abū Ja'far Muḥammad) al-. *The history (Ta'rikh al-rusul wa'l-mulūk)*. Volume XXII: *The Marwānīd restoration*. Tr. Rowson, E.K. Albany (USA): State University of New York Press, 1989. 228pp.

314 TABARĪ, (Abū Ja'far Muḥammad) al-. *The history (Ta'rikh al-rusul wa'l-mulūk)*. Volume XXIV: *The empire in transition*. Tr. Powers, D.S. Albany (USA): State University of New York Press, 1989. 218pp.

315 TABARĪ, (Abū Ja'far Muḥammad) al-. *The history (Ta'rikh al-rusul wa'l-mulūk)*. Volume XXV: *The end of expansion*. Tr. Blankinship, Khalid Yahya. Albany (USA): State University of New York Press, 1989. 219pp. (105-120 / 723-738.)

316 TABARĪ, (Abū Ja'far Muḥammad) al-. *The history (Ta'rikh al-rusul wa'l-mulūk)*. Volume XXX: *The 'Abbāsīd Caliphate in equilibrium*. Tr. Bosworth, C.E. Albany (USA): State University of New York Press, 1989. 365pp.

15 HAZIRAN 1993

389 JUDD, Steven C. Narratives and character development: al-Tabarī and al-Balādhuri on late Umayyad history. *Ideas, images, and methods of portrayal: insights into classical Arabic literature and Islam*. Edited by Sebastian Günther. Leiden: Brill, 2005, (Islamic History and Civilization: Studies and texts, 58), pp.209-226.

27 TEMMUZ 1992

46 - مسعود (نور الدين). الطبري ومباحثه اللغوية من خلال تفسيره لسورة النساء / نور الدين مسعود. تونس : الشركة التونسية للتوزيع. - 134 ص. 21 سم. ببليوغرافيا : ص. 129 - 133. ملاحظات ببليوغرافية. مفسر : 3,000 د.ت. إ.ق. 87/87. 297.18 - القرآن، تفسير.

TABARĪ, Muhammad b. Jarir

28 EYLÜL 1995

5776. Yūsuf, Muḥammad *Muhammad 'Utmān: Ibn-Ġarīr at-Ṭabarī fī Miṣr : šuyūḥuhū wa-talāmīduhū / i'dād Muḥammad Muḥammad 'Utmān Yūsuf. - Sūhāg : Dār Muḥsin, 1991. - 140 S. In arab. Schrift, arab. ISBN 977-00-1093-6 10 E 5695

TABARĪ, Muhammad b. Jarir

15 MAYIS 1995

1992. Ismā'īl, Muḥammad Bakr: Ibn-Ġarīr at-Ṭabarī wa-minḥāḡuhū fī 't-tafsīr / ta'līf Muḥammad Bakr Ismā'īl. - Ṭab'a 1. - Al-Qāhira : Dār al-Manār, 1991 = 1411 h. - 183 S. Inhalt: Über die exegetische Methode im Korankommentar des at-Ṭabarī (839 - 923). - In arab. Schrift, arab. 9 E 7629

TABARĪ, Muhammad b. Jarir

27 KASIM 1995

الجهود النحوية في تفسير الطبري. أمان الدين حتحات. (مجلة العلوم، السنة الاولى، العدد الاول والثاني، الخريف والشتاء ١٣٦٨).

TABARĪ, Muhammad b. Jarir

9 8 ARKİVLER 1997

XX
TABERİ

Al-Hamadhānī, Muḥammad b. 'Abd al-Malik. *Takmilat Ta'rīkh al-Ṭabarī*. ed. A. Y. Kan'ān. Beirut 1958.

190044 TABERİ, Muḥammad b. Cerir
27. SAVLU, A. Hamdi (Dr.)

06 OCAK 1994

Ankara Üniv. İlahiyat Fak. Ankara 1971, 1 c, III+151 s, eb: 23x20 cm.

Doktora tezinin adı :

" Müfessir Taberî ve Tefsîrindeki Metodu. "

Taberî'ye kadar tefsîr hareketleri, Taberî'nin hayatı, şahsiyeti, hocaları, talebeleri, eserleri, komuları tedkik edilmiştir. Taberî devrinin ilmi hayatı, israiliyyât komuları incelenmiş, dirâyet ve fıkhındaki yeri üzerinde durulmuştur. İsrailiyyâtın kelâmda yeri. Taberî'nin diğer mezheblere karşı tutumu. İm Ceşîr et-Taberî'nin fikir hayatına te'siri komuları işlenerek tez, özet mahiyetinde bir " Sonuç " la tamamlanmıştır.

TABERİ, MUHAMMAD b. CERIR De Goeje, *Die Geschichte des Maghrib als Anhang zu Tabari*, Leyde, 1897.

27 TEMMUZ 1992

1533 Tabarī, Muḥammad Ibn-Ḡarīr at: The history of al-Tabarī: an annotated transl. = (Ta'rikh al-rusul wa'l-mulūk). - Albany, N. Y.: State Univ. of New York Pr. (Bibliotheca Persica). - (SUNY series in Near Eastern studies)

Einheitssacht.: Ta'rikh al-rusul wa'l-mulūk (engl.) 26 A 8884
9. The last years of the Prophet: [the formation of the state; A.D. 630 - 632 / A.H. 8 - 11] / transl. and annot. by Ismail K. Poonawala. - 1990. - xiii, 250 S.
ISBN 0-88706-691-7 - ISBN 0-88706-692-5 26 A 8884-9
23. The zenith of the Marwāhid House: [the last years of 'Abd al-Malik and the Caliphate of al-Walid: A.D. 700 - 715 / A.H. 81 - 96] / transl. and annot. by Martin Hinds. - 1990. - XV, 254 S.: Kt
ISBN 0-88706-721-2 - ISBN 0-88706-722-0 26 A 8884-23

TABERİ
MUHAMMAD
MED 6.
CERİR

197 OCAK 1992

al-Tabarī, 838-923. The reunification of the 'Abbāsīd caliphate; translated by C. E. Bosworth (1987)
BSOAS 51 (1988), 322-323. A. Rippin
Islam 65 (1988), 337-339. B. Spuler (G)
Islamic studies 26 (1987), 377-380. G. M. Azad

197 OCAK 1992

تقوی، علی محمد. "تاریخ طبری نقطہ اوج تاریخ نگاری مسلمین".
جمہوری اسلامی (۱ اسفند ۱۳۶۳): ص ۳۰۲ صحیفہ ش ۲۱.

۲۵۱۸
TABERİ, MUHAMMAD
6. CERİR

19 OCAK 1994

۹۲۷ ط الطبری، محمد بن جریر، ت ۳۱۰ھ
تہذیب الآثار وتفصیل الثابت عن رسول اللہ
۱۴۰۲ھ
Taberī
Muhammad
b. Cerir
تہذیب الآثار وتفصیل الثابت عن رسول اللہ
احادیث ابوہریرہ محمود محمد شاکر. - الرياض:
جامعة الامام محمد بن سعود الاسلامیة، ۱۴۰۳ھ،
۱۹۸۳م.

۳ مج: مثلیات ۲۵؛ سم
۱ مج: مسند عمر بن الخطاب - مج ۲: مسند
علی بن ابی طالب - مج ۳: مسند عبد اللہ بن عباس.
۱. الحديث - المسانيد أ. شاکر، محمود
محمد، محقق ب. العنوان

-Taberī Muhammad b. Cerir.

ط الطبری، محمد بن جریر، ت ۳۱۰ھ
تہذیب الآثار وتفصیل معانی الثابت عن
رسول اللہ ﷺ من الأخبار / تألیف محمد بن جریر
الطبری؛ تحقیق ناصر سعد الرشید، عبدالقیوم عبد
رب النبی [م.م.]: د. ن. ۴۰۲-۴۰۳ھ، ۸۲-
۱۹۸۴م (مکة المكرمة: مطابع الصفا).

۳ مج ۲۴؛ سم
المحتويات: مج ۱: مسند علی بن ابی طالب
وعبد اللہ بن عباس - مج ۲: مسند عبد اللہ بن عباس
- مج ۳: مسند عمر بن الخطاب. - طبع علی نفقة
خادم الحرمين الشريفين.
۱. الحديث - المسانيد أ. الرشيد، ناصر بن
سعد، محقق ب. عبد رب النبي، عبدالقيوم، محقق
ج. العنوان

al-Tabarī, 838-923. The return of the caliphate to Baghdad; translated by F. Rosenthal (1985)
BSMES bull. 14 (1988), 84-87. J. D. Latham
BSOAS 51 (1988), 126-128. G. R. Hawting
Islam 63 (1986), 344-345. B. Spuler (G)
MEJ 40 (1986), 744-745. R. W. Bulliet
MESA bull. 21 i (1987), 44-45. S. I. Gellens
MWBR 7 ii (1987), 37-39. M. M. Ahsan

197 OCAK 1992

al-Tabarī, 838-923. The foundation of the community: Muhammad at Al-Madina; translated by M. V. McDonald (1987)
Islam 65 (1988), 337-339. B. Spuler (G)
MEJ 42 (1988), 506. J. B. Roberts

197 OCAK 1992

al-Tabarī, 838-923. Prophets and patriarchs; tr. W. M. Brinner (1987)
BSMES bull. 14 (1988), 194-195. J. D. Latham
BSOAS 51 (1988), 322-323. A. Rippin
Islam 64 (1987), 332. B. Spuler (G)
Islamic studies 26 (1987), 377-380. G. M. Azad
MESA bull. 22 (1988), 63-65. G. D. Newby
Studia islamica 67 (1988), 177-181. C. G. (F)

17 OCAK 1992

TABERİ, MUHAMMAD b. CERİR
TARİKHU'L-UMEN VE'L-MULÜK

17 TEMMUZ 1993

3589 TABARİ, (Abū Ja'far Muḥammad) al-. The history (Ta'rikh al-rusul wa'l-mulūk). Volume VII: The foundation of the Community. Tr. Watt, W. M. & McDonald, M. V. Albany (USA): State University of New York Press, 1987. 182pp.

١٨٦ - الطبري ، محمد بن جرير (٣١٠ هـ - ٩٢٣ م)
(كعالة ٩ - ١٤٧)

تاريخ الرسل والملوك

اعداد نشره : محمد ابو الفضل ابراهيم .

صدر منه :

الجزء الثاني ٦٦٤ ص ، ١٩٦١

الجزء الثالث ٦٣٢ ص ، ١٩٦٢

الجزء الرابع ٥٨٤ ص ، ١٩٦٣

الجزء الخامس ٦٣٥ ص ، ١٩٦٤

الجزء السادس ٦٣٥ ص ، ١٩٦٤

(دار المعارف ، القاهرة - ذخائر العرب ، رقم ٣٠)

R95 History (Ta'rikh al-rusul wa'l-mulūk). Volume V:
The Sāsānids, the Byzantines, the Lakhmids, and Yemen.
By al-Tabarī. Tr. C.E.Bosworth. Albany (USA), 1999
Beg, Muhammad Abdul Jabbar. Muslim World Book
Review, 24 i (2003), pp.30-31 (E)

190044 TABER, Muhammad 6.
168.

MÜFESSİR TABERİ ve
TEFSİRDEKİ METODU. A.
Hamdi Savlu, Doktora
Tezi, Ankara 1971, Dan. -
Ankara Üniversitesi,
Sosyal Bilimler Enstitüsü.

Tabari, Muh. b. Cerir
Tarihul-Ümem ve'l-Muluk
15056 65
2
الطبري (محمد بن جرير) . . .
TARİHİ (Muhammad ibn Ğarīr at-). . .
1 Mss.or. [4th Impr.or. 370 (XXX)]
...1.- 1960.- 32-639 p., fac-sim. [A. 23127]
2.- 1961.- 664 p. [A. 2407]
3.- 1962.- 632 p. [A. 23127]
4.- 1963.- 584 p. [A. 5812-67]

15 ARALIK 1998

TABARİ.- Ta'rikh al-rusul... XG 4.173

- [10] Tertia series, I. Recensuerunt M. Th.
Houtsma et S. Guyard. [Anni 131-179] - 1964.
[11] Tertia series, II. Recensuerunt S. Guyard
et M.J. de Goeje. [Anni 180-233.] - 1964.
[12] Tertia series, III. Recensuerunt V. Rosen
et M.J. de Goeje. [Anni 232-266.] - 1964.
.../...

15 ARALIK 1998

IBN CERIR & TABERİ

فقه ابن جرير الطبري في العبادات / عبدالعزيز بن
سعد الحلاف .- دكتوراه .- جامعه ام القرى - الشريعة .
الدراسات العليا الشرعية ، ١٤٠٥ هـ .

تصنيف ودراسة

الدكتور

محمد أبو المجد غلغ البسيونج

ببليوجرافيا الرسائل العلمية
في الجامعات المصرية منذ إنشائها
حتى نهاية القرن العشرين
الأدب العربي والبلاغة والفقه الأدبي

٦٤٧- الفنون الأدبية في تاريخ الطبري / عصام محمد علي إسماعيل / د - ج . الأزهر ،
ل. اللغة العربية بالمصورة .

٢	ماجستير	د	دكتوراه	ج	جامعة
١	إشراف	س	م	ش	شعبة
١	إشراف	س	م	ش	شعبة

القاهرة ت
الطبعة الأولى
١٤٢٢ هـ - ٢٠٠١ م

تصنيف ودراسة

الدكتور

محمد أبو المجد غلغ البسيونج

ببليوجرافيا الرسائل العلمية
في الجامعات المصرية منذ إنشائها
حتى نهاية القرن العشرين
الأدب العربي والبلاغة والفقه الأدبي

٢٠٠٣- الشعر العباسي في تاريخ الطبري في القرنين الثاني والثالث للهجرة : دراسة
موضوعية وفنية / زايد خالد مصطفى محمود مقابلي / د ١٩٩٢ ج . عين شمس ،
ل. الآداب [. مصطفى الشكعة] .

٢	ماجستير	د	دكتوراه	ج	جامعة
١	إشراف	س	م	ش	شعبة
١	إشراف	س	م	ش	شعبة

القاهرة ت
الطبعة الأولى
١٤٢٢ هـ - ٢٠٠١ م

تصنيف ودراسة

الدكتور

محمد أبو المجد غلغ البسيونج

ببليوجرافيا الرسائل العلمية
في الجامعات المصرية منذ إنشائها
حتى نهاية القرن العشرين
الأدب العربي والبلاغة والفقه الأدبي

٧٣٠- المباحث البلاغية في تفسير الطبري / محمود الزيني بن أحمد / د ١٩٩٣ ج . الأزهر ،
ل. اللغة العربية بالقاهرة .

٢	ماجستير	د	دكتوراه	ج	جامعة
١	إشراف	س	م	ش	شعبة
١	إشراف	س	م	ش	شعبة

القاهرة ت
الطبعة الأولى
١٤٢٢ هـ - ٢٠٠١ م

X TABERİ, MUHAMMAD 6. CERİR
- TARİHU'İ-ÜMEM ve'l-MÜLÜK

17 TEMMUZ 1993

3588 TABARİ, (Abū Ja'far Muhammad) al-. The
history (Ta'rikh al-rusul wa 'l-mulūk). Volume
IV: The ancient kingdoms. Tr. Perlmann, M.
Albany (USA): State University of New York
Press, 1987. 205pp. (Annotations of Iranian
names and terms by S.Shaked.)

27 HAZ 2010

166/ AFAKI, Abdul Rahim. Multi-subjectivism and quasi-objectivism in Tabari's Qur'anic hermeneutics. *Journal of Shi'a Islamic Studies*, 2 iii (2009) pp.285-305.

26 SUBAT 1408

طبري، محمد بن جرير (٢٢٤-٣١٠ق)
٢٦٠٠ - «أمدن ابرهه به قصد خانه
كعبه»، گنجینه، پیاپی ٢٦، ص ٩٧-١٠٠، فارسی.
کد پارسا: A٤٤٤١٦
Tabari: Muh. b. Jarir
داستان ابرهه

السيد احمد خليل
«الطبري المفسر»
كلية الاداب جامعة القاهرة ١٩٥٣ (دكتوراه)
Mufessir Tabari

27 TEMMUZ 1998

27 HAZ 2010

KHALIDI, Tarif. A world historian and his vision: at-Tabari, the Qur'an and history. *Al-Abhath: Journal of the Faculty of Arts and Sciences of the American University of Beirut*, 55-56 (2007-2008) pp.41-52.

- R268 History (Ta'rikh al-rusul wa'l-mulūk). Volume VIII: The victory of Islam. By al-Tabari. Tr. Michael Fishbein. Albany (USA), 1997
Peterson, D.C. *International Journal of Middle East Studies*, 31 i (1999), pp.124-126 (E)
Madelung, Wilferd. *Journal of the Royal Asiatic Society*, 8 iii (1998), pp.442-444 (E)
Feener, R. Michael. *Middle East Studies Association Bulletin*, 32 ii (1998), pp.187-188 (E)
Beg, Muhammad Abdul Jabbar. *Muslim World Book Review*, 18 iv (1998), pp.24-25
Gilliot, Claude. *Studia Islamica*, 90 (2000), pp.200-207 (F)
- R269 History (Ta'rikh al-rusul wa'l-mulūk). Volume XVI: The community divided. By al-Tabari. Tr. A. Brockett. Albany (USA), 1997
Peterson, D.C. *International Journal of Middle East Studies*, 31 i (1999), pp.124-126 (E)
Madelung, Wilferd. *Journal of the Royal Asiatic Society*, 8 iii (1998), pp.442-444 (E)
Gilliot, Claude. *Studia Islamica*, 90 (2000), pp.200-207 (F)
- R270 History (Ta'rikh al-rusul wa'l-mulūk). Volume XXXIX: Biographies of the Prophet's Companions and their successors. By al-Tabari. Tr. E. Landau-Tasseron. Albany (USA), 1998
Madelung, Wilferd. *Journal of the Royal Asiatic Society*, 8 iii (1998), pp.442-444 (E)
Afsaruddin, Asma. *Middle East Studies Association Bulletin*, 33 ii (1999), pp.191-192 (E)
Beg, Muhammad Abdul Jabbar. *Muslim World Book Review*, 19 ii (1999), pp.15-17 (E)
Gilliot, Claude. *Studia Islamica*, 90 (2000), pp.200-207 (F)

27 HAZ 2010

183 KHALIDI, Tarif. A world historian and his vision: at-Tabari, the Qur'an and history. *Al-Abhath: Journal of the Faculty of Arts and Sciences of the American University of Beirut*, 55-56 (2007-2008) pp.41-52.

87-931100
Tabari, 838?-923.
[Tārīkh al-rusul wa al-mulūk. Persian]
Tārīkh-i Tabarī, yā, Tārīkh al-rusul wa al-mulūk / ta'līf-i Muḥammad ibn Jarīr Tabarī; tarjamah-i Abū al-Qāsim Pāyandah. -- Chāp-i 2. [Tehran]: Intishārāt-i Asāṭir, 1362- [1983-
v. <1- > ; 25 cm. -- (Majmū'ah-i tārikh-i Irān; 1-4, 16, 19-20-
Vols. 2-4, 11 rec'd this month; v. 1, 14-18' acquired earlier.
In Persian; romanized record.
Translated from Arabic.
Translation of: Tārīkh al-rusul wa al-mulūk. "Intishārāt-i Asāṭir, 3, 5-7, 32, 37, 40."
Includes bibliographical references.
950.001R (pbk. : v. 1 : varies for each vol.)
For requesting libraries only.
(History of the Islamic Empire, from Adam through ca. 915 A.D.)

تصنيف ودراسة
الدكتور
محمد أبو المجد طاهر البسيوني

ببليويجرافيا الرسائل العلمية
في الجامعات المصرية منذ إنشائها
حتى نهاية القرن العشرين
الأدب العربي والبلغة والتدريس الأدبي

١٥٤- الشواهد الشعرية في تفسير ابن جرير الطبري / بشير محمد محمود سيد / م ١٩٨٨
ج . المنيا ، ك . الدراسات العربية والإسلامية (دار العلوم) Tabari: Muh. b. Jarir

م	ماجستير	د	دكتوراه	ج	جامعة
ك	كلية	ق	قسم	ش	شعبة
ل	إشراف	س	ميدانية	د	مصرية

الطبعة الأولى
١٤٢٢ هـ - ٢٠٠١ م

٢٦٨ - الطبري، محمد بن جرير (٣١٠هـ/٩٢٢م)

Tabari: Muh. b. Jarir (معجم المؤلفين ١٤٧/٩)

١ - تاريخ الرسل والملوك.

ظهر منه في نثرة محمد أبي النفل إبراهيم:

الجزء الخامس، ٦٣٥ ص (١٩٧١)

الجزء السادس، ٦٣٥ ص (١٩٧١)

الجزء السابع، ٦٧٠ ص (١٩٧٢)

الجزء الثامن، ٦٨٦ ص (١٩٧٦)

الجزء التاسع، ٦٨٦ ص (١٩٧٦)

الجزء العاشر، ٦٤٠ ص (١٩٧٦)

TABERİ, MUHAMMED b. CERİR

بابق ، بابكر ، أحمد خالد

٢٢٤١

القراءات عند ابن جرير الطبري في ضوء اللغة والنحو ، إشراف
عبد العزيز برهام ، مكة المكرمة ، ١٤٠٣ هـ / ١٩٨٣ م ، ٢ مج .
رسالة دكتوراه في اللغة العربية ، كلية اللغة العربية ، جامعة
أم القرى .

(٥٦١)

(٦٧)

15 MAYIS 1995

TABERİ, Muhammed b. Cerir

الخلافاات النحوية في تفسير الطبري وأثرها في
المعنى / صالح بن إبراهيم الفراج . - ماجستير . - جامعة
الإمام محمد بن سعود الإسلامية - اللغة العربية - النحو
والصرف ، ١٤٠٧ هـ .

27 HAZ 2010

15 MAYIS 1995

TABERİ, Muhammed b. Cerir

القراءات في ابن جرير الطبري في ضوء اللغة والنحو
كما وردت في كتاب جامع البيان في تأويل القرآن / أحمد
خالد بابكر . - دكتوراه . - جامعة أم القرى - اللغة العربية -
النحو والصرف ، ١٤٠٣ هـ .

986 TABARİ, [Abū Ja'far Muhammad b.Ja'fir] al-. The
history (Ta'rikh al-rusul wa'l-mulūk). Volume XL:
Index, comprising an index of proper names and
subjects and an index of citations and allusions.
prepared by Alex V.Popovkin under the supervision of
Everett K.Rowson. Albany (USA): State University of
New York Press, 2007. 674pp.

Taberī, Muhammed b. Cerir

٢٣٣٧ - تهذيب الآثار وتفصيل الثابت عن رسول الله ﷺ من الأخبار

لأبي جعفر محمد بن جرير الطبري (ت ٣١٠ هـ)؛ قرأه وخرّج
أحاديثه أبو فهر محمود محمد شاكر . - القاهرة: مطبعة المدني،
١٤٠٣ هـ ، ٥ مج

المحتويات: مسند عمر بن الخطاب؛ مسند علي بن أبي طالب؛
مسند عبد الله بن عباس

الرياض: جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، ١٤٠٣ هـ ، ٥ مج

Taberī
Muhammed b.
Cerir

05 MAYIS 1995

06 MART 2008

نيك طبع، پروانه

٤٢٠٤- «رى در زمان طبرى».

تساختنامه حضرت عبدالعظيم حسنى

عليه السلام وشهرى (مجموعه مقالات

چاپ شده) (شماره ٥٠٦٤) ص ٢٨٩-٣٠٢، منابع:

٣٠١-٣٠٢. Taberī, Muhammed b. Cerir

كد پارسا: ٢٦٧٦٨

پيشينه

يادنامه طبرى، ص ٥١٥ الى ٥٢٧

محدثان رى

- T -

190044 TABERİ, Muhammed b. Cerir

176.

TABERİ TEFSİRİNİN NÜZUL
SEBEPLERİ AÇISINDAN
İNCELENMESİ. Ahmet
Yaşar, Yüksek Lisans
Tezi, İzmir 1987, Dan. :
Abdullah Aydemir,
Dokuz Eylül Üniversitesi,
Sosyal Bilimler Enstitüsü

تفسير الطبري

جامع البيان عن تأويل آي القرآن

لأبي جعفر محمد بن جرير الطبري

(٢٢٤ هـ - ٣١٠ هـ)

تحقيق
الدكتور عبد الله بن عبد الرحمن التركي

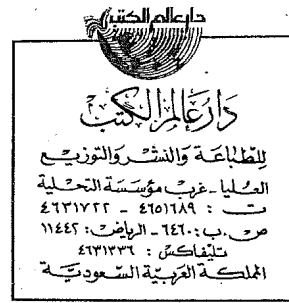
الجزء الأول

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	136908
Tas. No:	297.211 TAB. C

دار عالم الكتب
للطباعة والنشر والتوزيع

جميع الحقوق محفوظة

الطبعة الأولى
١٤٢٤ هـ - ٢٠٠٣ م



القول في تأويل الاستعانة

تأويل قوله: «أعوذ».

والاستعانة الاستجارة.

وتأويل قول القائل: «أعوذ بالله من الشيطان»: أستجير بالله دون غيره من سائر خلقه، من الشيطان، أن يضربني في ديني، أو يضدني عن حق يؤولني لرأيي.

تأويل قوله: «من الشيطان». والشيطان في كلام العرب كل متمرد من الجن والإنس والدواب وكل شيء. ولذلك^(١) قال ربنا جل ثناؤه: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيَاطِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ﴾ [الأنعام: ١١٢]. فجعل من الإنس شياطين مثل الذي جعل من الجن.

وقال عمر بن الخطاب رحمه الله عليه، وركب بزونا^(٢) فجعل يبتخر به، فجعل يضربه فلا يزداد إلا تبحرا، فنزل عنه، وقال: ما حملتموني إلا على شيطان، ما نزلت عنه حتى أنكرت نفسي.

حدثنا بذلك يونس بن عبد الأعلى، قال: أخبرنا ابن وهب، قال: أخبرني هشام بن سعيد، عن زيد بن أسلم، عن أبيه، عن عمر^(٣).

قال أبو جعفر: وإنما سمي المتمرد من كل شيء شيطانا؛ لمفارقة أخلاقه وأفعاله أخلاق سائر جنسه وأفعاله، ويُعده من الخير. وقد قيل: إنه أخذ من قول القائل:

(١) في م: «كذلك».

(٢) البرذون من الخيل: ما ليس بعربي، وهو العظيم الحلقة الجافية الغليظ الأعضاء. تاج العروس (برذن).

(٣) ذكره ابن كثير في تفسيره ٣١/١ عن ابن وهب به. وقال: إسناده صحيح. وينظر مصنف ابن أبي شيبة

٢٧٨/١٣، وتاريخ دمشق (ص ٢٦١ - ترجمة عمر)، طبعة الرسالة.

والمعنى الذي قلنا في ذلك قصد أبو التَّجَمِّ العجلي بقوله^(١):

الحمد لله الذي عافاني

وكل خير بعده أعطاني

من القرآن ومن المثاني^(٢)

وكذلك قول الرازي الآخر^(٣) الذي يقول:

نشذتكم بمنزل الفرقان

أم الكتاب السبع من مثاني

ثنين^(٤) من آي من القرآن

والسبع سبع الطول الدواني

وليس في وجوب^(٥) اسم السبع المثاني لفاتحة الكتاب ما يدفع صحة وجوب^(٦)

٩/١ اسم المثاني للقرآن كله، / ولما ثنى المئين من الشور؛ لأن لكل ذلك وجهها ومعنى مفهومًا، لا يقشُد بتسمية بعض ذلك بالمثاني تسمية غيره بها.

فأما وجه تسمية ما ثنى المئين من سور القرآن بالمثاني، فقد بينا صحته، وسندل على صحة وجه تسمية جميع القرآن به عند انتهائنا إليه، في سورة «الزمر» إن شاء الله تعالى.

(١) مجاز القرآن ٧/١، واللسان (ث ن ي)، من غير نسبة.

(٢) في مجاز القرآن واللسان:

* رب المثاني الآي والقرآن *

وفي اللسان: «مثاني». بدلا من: «المثاني».

(٣-٣) سقط من: م. والرجز في مجاز القرآن ٧/١.

(٤) في م: «تين».

(٥) في ص، ت ٢: «وجه»، وفي م: «وجود».

(٦) في م: «وجود».

تهذيب الآثار

وَتَفْصِيلُ الثَّابِتِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنَ الْأَخْبَارِ

لأبي جعفر الطبري

محمد بن جرير بن يزيد

٢٩٤ - ٣١٠ هـ

مسند عبد الله بن عباس

السفر الأول

Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi Kütüphanesi	
Kayıt No :	982-1
Tasnif No. :	297.334 TAB.T

قرأه وخرج أحاديثه

أبو فهر
محمود محمد شاكر

« مَا نَحْنُ فِيمَنْ مَضَى إِلَّا كَقَتْلِ فِي أَصُولٍ نَحْلُ طَوَالَ »

أبو عمرو بن العلاء

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي لم يتخذ ولداً ولم يكن له شريك في الملك وخلق كل شيء فقدره تقديراً ، وصلى الله على محمد النبي الأمي الذي أرسله بالهدى ودين الحق ، وسلم تسليماً كثيراً ، وصلى الله على أبويه إبراهيم وإسماعيل وسائر من أرسله الله من الأنبياء والرسل ، والحمد لله رب العالمين ، والذي أطمع أن يغفر لي خطيئتي يوم الدين .

...

وبعد ، فهذا مسند « عبد الله بن عباس » رضي الله عنهما ، من كتاب « تهذيب الآثار » ، لأبي جعفر محمد بن جرير الطبري ، وهو آخر ما ألفه من كتاب « تهذيب الآثار » ، ومات قبل إتمامه . وقد وصفت النسخة المخطوطة منه في المقدمة التي كتبها في أول مسند « علي بن أبي طالب » رضي الله عنه . وكنت عزمْتُ على أن أجعله في ثلاثة أجزاء ، ولكن بعد جمع أصوله وإعدادها للطبع ، رأيتُ أن الجزء منها سيكون في حجمه دون « مسند علي » ، فعزمت على أن أجعله في جزئين كبيرين ، يتضمن الثاني منهما « فهارس الأسانيد وروايتها » في خمس طبقات ، ثم سائر الفهارس ، على غرار ما رأيته في فهارس « مسند علي » ، فهذا أسد وأقوم .

وقد بذلتُ جهدي في تخرج أحاديثه ، وشرحت أسانيده كلَّها مع إيجاز لا يُخلُّ ، كما ذكرت ذلك في مقدمة « مسند علي » ، ولكن فاتني في هذه المقدمة أن

مطبعة المكي

المؤسسة السعودية بمصر
٦٨ شارع عباسية - القاهرة . ت : ٨٢٧٨٥١

تفسير الطبري

جامع البيان عن تأويل القرآن

لأبي جعفر محمد بن جرير الطبري

٢٢٤ - ٣١٠ هـ

١

راجعه وخرجه أحاديثه

أحمد محمد شاكر

تحققه وعلق حواشيه

محمود محمد شاكر

Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi Kütüphanesi	
Kayıt No. :	10189-1
Tashif No. :	299.211 TAE-C

الطبعة الثانية



دار المعارف بمصر

القاهرة ١٩٦٩

١١٢

تفسير الاستعاذة

وقد روى عن ابن عباس ، أن أول ما نزل جبريلُ على النبي صلى الله عليه وسلم علمه الاستعاذة .

١٣٧ - حدثنا أبو كريب ، قال : حدثنا عثمان بن سعيد ، قال : حدثنا بشر بن شمارة ، قال : حدثنا أبو روق ، عن الضحّاك ، عن عبد الله بن عباس ، قال : أول ما نزل جبريلُ على محمد قال : « يا محمد استعذ ، قل : أستعيذ بالسميع العليم من الشيطان الرجيم » ، ثم قال : قل : « بسم الله الرحمن الرحيم » ، ثم قال : ﴿ اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ﴾ [الفلق : ١] . قال عبد الله : وهى أول سورة أنزلها الله على محمد بلسان جبريل ^(١) . فأمره أن يتعوذ بالله دون خلقه .

(١) الحديث ١٣٧ - نقله ابن كثير في التفسير ١ : ٣٠ عن هذا الموضع من الطبري ، وقال : « وهذا الأثر غريب ! وإنما ذكرناه ليعرف ، فإن في إسناده ضعفاً وانقطاعاً » . وسيرويه الطبري بعد ذلك ، برقمى ١٣٨ ، ١٣٩ ، بهذا الإسناد نفسه ، بأطول ما هنا . وسنذكر الضعف الذي أشار إليه ابن كثير : وقوله « استعذ » ليست في المطبوعة .

أما عثمان بن سعيد ، فهو الزيات الأحملي ، مترجم في التهذيب ، وفي الجرح والتعديل لابن أبي حاتم ١٥٢/١/٣ ، وروى عن أبيه أنه قال : « لا بأس به » . وأما بشر بن شمارة ، فهو المصمى الكوفي ، وهو ضعيف ، قال البخاري في التاريخ الكبير ٨١/٢/١ « تعرف وتنكر » ، وقال النسائي في الضعفاء : ص ٦ « ضعيف » ، وقال الدارقطني : « حروك » ، وقال ابن حبان في كتاب المجروحين : ص ١٢٥ رقم ١٢٢ : « كان يخطئ حتى خرج عن حد الاحتجاج به إذا انفرد ، ولم يكن يعلم الحديث ولا صناعته » ، وأما شيخه أبو روق - يفتح الراء وسكون الواو - فهو عطية بن الحارث الحمداقي ، وهو ثقة ، وقال أحمد والنسائي : « لا بأس به » .

وأما الانقطاع الذي أشار إليه ابن كثير ، فن أجل اختلافهم في سماح الضحّاك بن مزاحم الملالي من ابن عباس . وقد رجحنا في شرح المستد : ٢٢٦٢ سماعه منه .

وكفى يبشر بن عمارة ضعفاً في الإسناد ، إلى نكارة السياق الذي رواه وغرابته !!

تفسير الاستعاذة

١١٢

قول القائل : شَطَنْتُ دَارِي من دارك - يريد بذلك : بعُدْتُ . ومن ذلك قول نابغة بن ذبيان :

نَأْتُ بِسَعَادَ عَنْكَ نَوَى شَطُونُ فَبَانَتْ ، والفؤادُ بها رَهِينُ ^(١)
والنوى : الوجه الذي تَوَتَّه وقصدته . والشطونُ : البعيد . فكأن الشيطان - على هذا التأويل - قَبَعَ عَالٌ من شَطَنَ . ومما يدل على أن ذلك كذلك ، قولُ أمية ابن أبي الصلت :

أَيْمًا شَاطِنٌ عَصَاهُ عَكَاهُ ثُمَّ يُلْقَى فِي السَّجْنِ وَالْأَكْبَالِ ^(٢)
ولو كان فعلاً ، من شاط يشيط ، لقال أَيْمًا شَاطِطٌ ، ولكنه قال : أَيْمًا شَاطِنٌ ، لأنه من « شَطَنَ يَشْطُنُ » ، فهو شاطِنٌ .

تأويل قوله : ﴿ الرَّجِيمِ ﴾ .

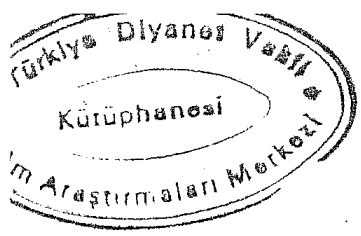
وأما الرجيم فهو : فَعِيل بمعنى مفعول ، كقول القائل : كفَّ خَضِيبٌ ، وحيةٌ دَهِينٌ ، ورجلٌ لَعِينٌ ، يريد بذلك : مخضوبة ومدهونة وملعون . وتأويل الرجيم : الملعون المشتوم . وكل مشتوم بقولٍ ردىء أو سبٍّ فهو مَرْجُومٌ . وأصل الرجيم الرَّمَى ، بقول كان أو بفعل . ومن الرجم بالقول قول أبي إبراهيم لإبراهيم صلوات الله عليه : ﴿ لَيْنٌ لَمْ تَنْتَهَ لِأَرْجُمَنَّكَ ﴾ [سورة مريم : ٤٦] .

وقد يجوز أن يكون قيل للشيطان رجيمٌ ، لأن الله جل ثناؤه طرده من سمواته ، ورجمه بالشَّهْبِ الشَّوَاقِبِ ^(٣) .

(١) زيادات ديوانه : ٢٠ .

(٢) ديوانه : ٥١ ، واللسان (شطن) و (عكا) . وعكاه في الحديد والرقائق : شدة شدًّا وثيقًا . والأكبال جمع كبيل : وهو القيد من الحديد . وأظنه أراد هنا البيت في السجن المضيق بالحديد ، من قولهم : كبله كبلاً : حبسه في سجن . هذا ما أستظهره من سياق الشعر .

(٣) الشهب ، جمع شهاب : وهو الشعلة من النار ، ثم استعير للكوكب الذي ينقش بالليل . والشواقب ، جمع ثاقب : وهو المضيء المشتعل .



أَعْلَمُ الْمُسْلِمِينَ
٣٣

الأطباء

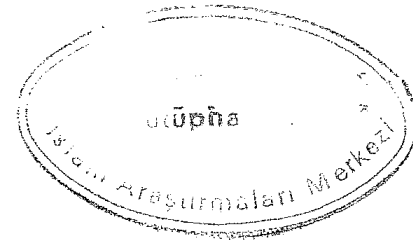
شيخ الفيريين، وعمدة المؤرخين ومقدم الفقهاء والمحدثين
صاحب المذهب الجبريري
(٢٢٤ هـ - ٣١٠ هـ)

Türkiye Diyanet Vakfı İslam Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Demirbaş No:	50311
Tasnif No:	922.942 TAB

الدكتور محمد الرجيلي

دار الفقه
١٩٩٥ / دمشق

8 MART 1995



D. No: 2420

(١٠)

Dergi / Kitap
Kütüphanede Mevcuttur

ابن جرير الطبري

محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب أبو جعفر

(٣١٠)

هذا رجل اشتغل لخدمة القرآن والحديث والفقه والتاريخ ولم يلتفت إلى غير ما أخذ من نفسه ، وهيأته الفطرة له ، وعاش ما عاش وما عهد عليه أن زنَّ بهناه ، أو حاد قيد أنملة عن الخطئة التي اختطها في خدمة العلم . كان مثالاً باهراً بالمعيتة وحريته ودهائه ومضائه . تجسدت فيه الأمانة وهي الصفة الأولى للعالم ، فوق الإجماع على قبول كلامه أو كاد . كان عارفاً كل المعرفة بسياسة العلم ، فوصل بأناته إلى أن تم له ما أراد من صنوفه ، وسعد بأن كتب البقاء لمصنفاته ، وستبقى من أهم المراجع ما بقيت اللغة العربية والشرعية المحمدية .

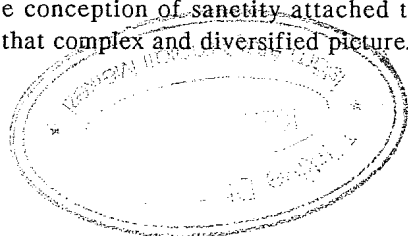
ولد بأمل طبرستان سنة خمس وعشرين ومئتين وتوفي في بغداد . وكان أسمر أعين نحيف الجسم مديد القامة فصيح اللسان ، نبغ في العلم صغيراً فحفظ القرآن وهو ابن سبع سنين ، وصلى بالناس وهو ابن ثماني سنين ، وكتب الحديث وهو ابن تسع سنين ، وأخذ الفقه عن داود ، كما أخذ فقه مالك وفقه الشافعي ، وسمع الحديث في الري وبغداد والكوفة والبصرة والشام ومصر ، حتى جمع من العلوم ما لم يشاركه فيه أحد من أهل عصره ، ونظر في المنطق والحساب والجبر والمقابلة ، وكثير من فنون أبواب الحساب وفي الطب . وكان كالمقاريء الذي لا يعرف إلا القرآن ، والمحدث الذي لا يعرف إلا الحديث ، وكالفقيه الذي لا يعرف إلا الفقه ، وكالنحوي الذي لا يعرف إلا النحو ، والحاسب الذي لا يعرف إلا الحساب . وإذا جمعت بين كتبه وكتب غيره وجدت لكتبه فضلاً عن غيرها .

chapters 108 and 151.⁵⁴ The impression is that motifs from Psalms are present in these prayers, and perhaps there is a connection to Jewish (or even Christian) prayers, but so far I have found no direct quotations. Any possible connection is to be found in earlier periods, and not in relation to Jewish or Christian customs in Jerusalem.

In conclusion, most of the prayers mentioned in Ibn al-Murajjā's guide to the pilgrims from the eleventh century A.D. are not related especially to Jerusalem, nor do they express direct connections to Muslim religious sites in Jerusalem. Most of these prayers were taken from collections assembled long before. We have no conclusive proofs of Jewish or Christian influence on the creation of the prayers, but this is not improbable, not as an imitation of Jewish or Christian cults in Jerusalem but as part of processes of absorption and crystallization in the first centuries of the Muslim era. It is difficult to know how far Muslim pilgrims used this guide and the prayers included in it. In this part of the article we again see the author, Ibn al-Murajjā, as a scholar strictly of *ḥadīth* who preferred to rely on long chains of transmitters even for materials found in well known compositions. Still, he uses his knowledge to create or crystallize an itinerary for the Muslim pilgrims in Jerusalem, including specific prayers to be recited in the different sites.

I hope that these additional notes to my earlier studies on Jerusalem will contribute to a better understanding of the conception of sanctity attached to that city in Islam, bridging another gap in that complex and diversified picture.

UNIVERSITY OF HAIFA



SUMMARY

These two notes are additional to the many publications of O. Livne-Kafri on the sanctity of Jerusalem in early Islam. They bring a unique piece of information on the cultural world of the most important composer of the "Praises of Jerusalem", the eleventh century Ibn al-Murajjā, and a discussion on the origins of the prayers included in his guide for pilgrims in Jerusalem. A scientific edition of the book was published by the author in 1995.

ARNOUD VROLIK¹

THE LEIDEN EDITION OF ṬABARĪ'S ANNALS. THE SEARCH FOR THE ISTANBUL MANUSCRIPTS AS REFLECTED IN MICHAEL JAN DE GOEJE'S CORRESPONDENCE

It is common knowledge among orientalists that in the year 915 CE the Persian scholar Abū Ja'far Muḥammad b. Jarīr al-Ṭabarī (839-923) completed his *Ta'rikh al-rusul wa-l-mulūk* (The History of Prophets and Kings), a monumental history of the world from the Creation to the author's own time, and by common consent the most important historiographical work in the world of Islam. The work was so vast in size that in the course of time no single person or library possessed a complete copy of it. The first complete edition, entitled *Annales quos scripsit Abu Djafar Mohammed ibn Djarir at-Tabari*, was published in Leiden between 1879 and 1901, now exactly one century ago.

The editor-in-chief was Michael Jan de Goeje (1836-1909), professor of Arabic at Leiden and curator of the University Library's extensive Oriental collections. De Goeje, a modest man, believed that the study of Arabic and Islam was best served by exploring and publishing the primary sources. He therefore dedicated himself to making catalogues and reliable text editions, mainly of early Islamic historiography and geography.

De Goeje had excellent contacts with his fellow orientalists from all over Europe, and it was to these colleagues that he turned to help him undertake the vast project of editing the *Ta'rikh*. De Goeje himself led the search for manuscripts until a complete copy could be reconstructed. He supervised the work of his co-editors, edited one-sixth of the text himself and did all the proofreading. He was also responsible for the introduction, the glossary and the indexes.

From the beginning to the end, the whole project leaned heavily upon the subsidies provided by various governments, learned societies and private persons, both from East and West, and the willingness to subscribe to one or more copies.

The edition was published by the firm of E.J. Brill, from 1871 onward led

¹ A preliminary version of this article was presented at a conference on al-Ṭabarī at St. Andrews (Scotland), August 1995.

⁵⁴ Ibn al-Murajjā (above, note 2), p. 81 bottom, end of tradition no. 69.

31 TEMMUZ 1993

AL-ṬABARĪ ON THE PRAYERS TO THE PLANETS *

BY

David PINGREE
Brown University



Descriptions of the rituals performed by the self-styled Ṣābians of Ḥarrān in order to persuade the planets and their spirits to grant their wishes are preserved in the seventh *faṣl* of the third *maqāla* of the *Gāyat al-ḥakīm*. This chapter was first edited with a partial French translation by Dozy and De Goeje¹. It occupies p. 195-228 of the edition of the whole of the *Gāya* published by H. Ritter², p. 206-241 of the German translation by H. Ritter and M. Plessner³, and p. 112-137 of my edition of the medieval Latin translation, the *Picatrix*⁴; moreover, a fragment of the Spanish version intermediate between the Arabic and the Latin containing part of one of the prayers to Mars has been published⁵. But, despite the interest, importance and availability of this chapter, little has been written in its explication⁶.

The chapter begins⁷: « And among the operations of the Ṣābians is what al-Ṭabarī the astrologer says concerning the drawing down of the power of the planets. He says: "That which is known to me concerning the drawing down of the planets and their services which I found attributed to the leaders of the Ṣābians and the servants of the temples, is what I will say. They say..." » This seems clearly to state that al-Ṭabarī is the source for the whole

* Translation and transliteration of Arabic technical terms as well as the script of latin words (and especially the whole passage in latin) fall within the competence of the author.

1. M. Dozy and M. J. De Goeje, « Nouveaux documents pour l'étude de la religion des Ḥarraniens », *Actes du sixième congrès international des orientalistes*, vol. 2, Leide 1885, p. 283-366.

2. H. Ritter, *Pseudo-Mağrīfī. Das Ziel des Weisen, Studien der Bibliothek Warburg* 12, Leipzig-Berlin 1933.

3. H. Ritter and M. Plessner, « *Picatrix* ». *Das Ziel des Weisen von Pseudo-Mağrīfī, Studies of the Warburg Institute* 27, London 1962.

4. D. Pingree, *Picatrix. The Latin Version of the Ghāyat al-Ḥakīm, Studies of the Warburg Institute* 39, London 1986.

5. D. Pingree, « Between the *Ghāya* and *Picatrix* I: the Spanish Version », *Journal of the Warburg and Courtauld Institutes* 44, 1981, 27-56, esp. 36 and 55-56.

6. See H. Corbin, « Le récit d'initiation et l'hermétisme en Iran », *Eranos-Jahrbuch* 17, 1949, 121-187, esp. 165-166; *idem*, « Rituel sabéen et exégèse ismaélienne du rituel », *Eranos-Jahrbuch* 19, 1950, 181-246, esp. 192-194; and D. Pingree, « Some of the Sources of the *Ghāyat al-Ḥakīm* », *Journal of the Warburg and Courtauld Institutes* 43, 1980, 1-15, esp. 12.

7. Cf. 195, 2-4 Ritter.

Dīnawarī cites a good deal of pre-Islamic poetry; and he does include legendary material in his histories, but more from a collector's instinct than from sheer credulity. Margoliouth complains that his history "has little authority," since it quotes letters, speeches, even conspiratorial conversations, that only the principals are likely to have witnessed.⁸⁷ But Margoliouth may judge more fairly when he applies the word "dramatization" to this method. For the documents and conversations seem to be embedded in the narrative not as verbatim reports but (as in Thucydides), as interpretive devices: They make motives explicit that would otherwise remain unstated. Once again we see a departure from *khavar*. The device is not wholly foreign to the *akhbarī*. For even ballads use embedded discourse for the insight it affords into intentions. But the idea that events should be explained, not just reported takes us well beyond the sort of history that leaves explanations to be inferred or presumed.

Like Balādhurī, Dīnawarī dispenses with *isnāds*. Like Ya'qūbī, he relegates alternative accounts of a given event to the end of his report, "almost as footnotes to the main text."⁸⁸ Literary style and a sustained narrative are of moment to Balādhurī. They are aesthetic counterparts of his broad interest in culture, letters, and the sciences. Once again the historian has declared his independence from the craft of the *ḥadīth* scholar, even as his interest in veracity and a connected narrative removes him from the realm of the sheer literary connoisseur.

Ṭabarī's Synthesis

190044

Tabari, Muhammed

b. Cerik

Muḥammad b. Jarīr Abū Ja'far al-Ṭabarī (839–923) may seem at first a retrograde figure. His *Chronicle of Apostles and Kings* is a triumph of the annalistic on a grand scale. But its method may grow tedious, as he dwells with loving patience on variant accounts of the same event and painstakingly lists his sources. Ṭabarī seems at times to risk losing his narrative thread. But that he does not do.⁸⁹ He has a sense of vivid narrative, as found among his sources; and he uses even his verbosity and deference to his matter to lend drama as well as authority to his accounts, studding them with documents, speeches, and (in the ancient manner) poetry representative of the eras of which he writes.⁹⁰ As Rosenthal says, "At-Ṭabarī brought to his work the scrupulousness and indefatigable longwindedness of the theologian, the accuracy and love of order of the scholarly jurist, and the insight into political affairs of the practicing lawyer-politician."⁹¹

A theologian, ethicist, jurist, and traditionist, Ṭabarī reportedly studied for forty years and wrote for forty years at the rate of forty sheets a day. His expositions contrast strikingly with those of Miskawayh, who heavily uses him as a source. Miskawayh is cool to sectarian issues, strong on thematics, long on current affairs, but highly derivative for events before his time.⁹² Of Ṭabarī, Margoliouth writes: "He was too decidedly a man of letters to possess some of the qualifications of a historian: hence when he has to deal with the affairs of his own time, he is defective, gives no intelligible account of the progress

of events, omits important details, whence the all-powerful viziers and Caliphs of his time are shadowy figures."⁹³

Ṭabarī sought rigor in an exclusive reliance on well-established traditions. His History, as originally conceived would reportedly have filled some thirty thousand leaves, but he pruned it to a mere three thousand. His compendium of *ḥadīth* was said to be on the same scale; and his Qur'ān commentary, again compressed by a factor of ten to one, filled three thousand leaves in its final form.⁹⁴ It was the founding source for all subsequent compendia of Qur'ānic exegesis, just as the History was a model of the annalistic form for subsequent writers from Miskawayh, to Abū 'l-Fidā' (1273–1331) and Dhahabī (1274–1348).⁹⁵

Ṭabarī's History treats the *isnād* with the greatest respect, all but eclipsing the *matn* in its variants and its valence of testimonies. It was on the scrutiny of authorities, as Frank Peters puts it, that "whatever critical insight went into the work was lavished."⁹⁶ To quote Ṭabarī's own words:

In all that I say on the subjects I have decided to recount here I rely only on explicitly identified reports (*akhbār*), accounts whose transmitters I cite by name. I do not achieve understanding through rational proofs, nor do I make more than minimal inferences based on thought processes (*fakr al-nufūs*). For knowledge about men of the past and reports about men of the present is obtained only by firsthand experience with those men, not by one whose lifespan does not reach back to theirs.⁹⁷

Empiricism and traditionalism are here set against a rationalism that seems aprioristic and arbitrary.

Ṭabarī's method will look frightfully mechanical by modern standards, that is, those of the Enlightenment—and of Socratic, thematic organization. Events (except for the connected narrative of the Prophet's life) are related year by year, not serially. Within individual years the *akhbār* seem to be set down in order of importance, with variants spread out in loving prolixity, as in the *ḥadīth*. Yet Ṭabarī's method will commend itself to postmoderns, even as it may warn them of the extremes to which worries about the suborning of reason might lead. For Ṭabarī, like our postmoderns, is not a primitive but a man in reaction. He puts a premium on strict documentation and is skeptical of independent judgment (*ray*) as mere subjective opinion, or worse.

Ṭabarī's traditionalism reacts to the teachings of the Mu'tazilite masters of his youth and to the newfound sciences of logic and mathematics.⁹⁸ Yet Ṭabarī was not a rigorist as a jurist or theologian. He studied with both Aḥmad b. Ḥanbal and Dā'ūd b. 'Alī al-Zāhirī, but his distinctive methods made him the proud founder of his own juridical system. He was an intellectual adversary of Dā'ūd's son and was violently persecuted by the Ḥanbalites, who resented his critical judgments.⁹⁹ If we set aside some of our own conventions, we can detect in Ṭabarī (with all his archaizing) a significant advance in synthetic historiography. For he realized the universal history, toward which Ya'qūbī and Dīnawarī had been moving. The agglutinative structure that absorbs so many prior accounts lends his work a sense of the definitive, and

intention appears to be to reformulate the Biblical scriptures through three major devices. The first is the very large number of *Hadith Qudsi*, the so-called divine speech, where God speaks directly or through revelations to prophets, most often to announce or prepare for the coming of Muhammad:

Then [the prophet al-Khidr] said, 'Lord, shall I fight him or shall I not?' God revealed to him: Do not fight him for I have not imposed the duty of fighting except on those who come after you and have not decreed this except for these. Among them is a prophet called Musa ibn 'Imran, the first that I send forth with the sword, then Yusha' ibn Nun, then Dawud and then Muhammad.¹⁰⁰

A second device is to weave into the stories extensive passages of Qur'anic commentary relevant to each prophet. The intention here is to establish the correct Islamic version of the events by making them concordant with the Qur'anic account. A third device is Muhammadan *Hadith*. The tone and form of many tales of the prophets is set or introduced by *hadiths* from Muhammad which are designed to draw the moral of these tales:

They asked, 'Prophet of God, what are the character traits of prophets?' The Prophet replied 'Among them are honesty, loyalty, thanksgiving, praising God, patience, generosity, benevolence, piety and fear of God.' God had implanted all these traits in al-Khidr.¹⁰¹

Echoing the terminology of the Qur'an, a large number of Islamic words and phrases are deployed which have the effect of enveloping the tales in a purely Islamic garb: *dinar*, *kuttab*, *dawawin*, *qadi*, *hajib*, *sahib al-shurat*, *sahib al-suq* and so forth. The speech of prophets is, as in the Qur'an, entirely Islamic in its formulation and one of them, Ilyas, is encountered by Muslims and asked about civil discord. Miracles are virtually confined to prophets while the freaks of creation are reduced to a minimum. But the prophets' tales are well suited to advance certain theological views, notably concerning the problem of *Qadar* or predestination.¹⁰² Several prophets question God on this matter and are told by Him not to pry into this *sirr*, or mystery, since their intellects are too weak to comprehend it. On the other hand, prophecy is entirely consonant with reason:

For everything there is a limit, a fixed purpose and an end, but reason has no limit, fixed purpose or end. Men, however, differ in mind and the contrast between them is as far as what separates heaven from earth. Indeed, the Qur'an itself was revealed through reason, the prophets were sent with reason and they were made superior to the nations by virtue of their minds. Sa'id ibn Jubayr said, 'I was informed that reason was divided in a thousand parts and Muhammad was given nine hundred and ninety parts while his nation was given one part. The same holds

¹⁰⁰ Abu Rifa'a, *Kitab Bad' al-Khalq*, p. 22.

¹⁰¹ Abu Rifa'a, *Bad'*, p. 6.

¹⁰² Abu Rifa'a, *Bad'*, p. 292 ff.

true for other prophets before him.' In fact, God chose the prophets for their reason and He did not endow them with knowledge and perspicacity nor were they able to live the ascetic life in this world with the struggle and patience that this involved except by virtue of their reason.¹⁰³

In sum, the tales of the prophets were to acquire a permanent place in historical writing, especially such as was devoted to world history, where the creation of the world and the early history of prophecy formed the inevitable introduction. It was a particularly sensitive genre because it dealt with the scriptures of Jews and Christians but had to do so not on *their* terms but in conformity with the Qur'anic view and with the inescapable theological problems that this entailed.

Tabari, the 'imam' of *Hadith* historiography

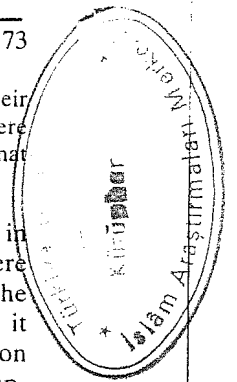
It is fitting that this chapter on History and *Hadith* should end with Muhammad ibn Jarir al-Tabari (d. 310/923). His *History of Prophets and Kings* and his Qur'anic *Commentary* were both massive works and brought him an equally massive reputation even in his own lifetime. As a scholar of the law and *Hadith*, he was propelled into public life and embroiled in controversy, probably against his own inclinations, inspiring a legal 'school' or *madhhab* which was named after him and which lasted for a brief while. His immense output spanned much of the third/ninth century and reflected a wide range of that century's scholarly concerns. In his *History of Prophets and Kings*, Tabari combined the history of creation and prophecy with the history of ancient nations, especially the Persians, adding to them a *Sira* of Muhammad, his *Maghazi*, the conquests, and a history of the community up to his own days. In his methodology, it is possible to find echoes of Ibn Ishaq's universalism, of Waqidi's consensualism and accuracy, of Baladhuri's crisp verdicts and of Ibn 'Abd al-Hakam's moral epic. And it was Tabari who composed what was by far the most explicit defence of the *Hadith* method in historical writing, while his annalistic arrangement enshrined a style that lasted until modern times.¹⁰⁴

In a famous passage near the beginning of his history, Tabari sets forth what he takes to be the only means by which one can arrive at a knowledge of the past:

7 AGUSTOS 1995

¹⁰³ Abu Rifa'a, *Bad'*, p. 128.

¹⁰⁴ In classical Arabic literature, the two most important sources for Tabari's life and works are Baghdadi, *Tarikh*, 2:162-9 and Yaqut, *Irshad*, 18:40-94. In English, see E. L. Petersen, 'Ali and Mu'awiya in Early Arabic Tradition (Copenhagen: Munksgaard, 1964), pp. 149-59 and, especially, Franz Rosenthal, *The History of Tabari*, vol. 1, *General Introduction and From the Creation to the Flood* (Albany: SUNY Press, 1989), pp. 5-134.



Ta'rikh and the *Kitāb al-buldān*, he is known to have written six other works, among them a history of the Tāhirid dynasty.¹⁰¹

Apart from a brief notice on the Samaritans in Nablus, al-Ya'qūbī's geographical work contains no data which bear on our subject. We shall therefore turn our attention to the *Ta'rikh*. This work consists of two parts, one dealing with pre-Islamic history and the second with the history of Islam, from its inception down to 259/872-3, the year of the downfall of the Tāhirids.¹⁰² The Islamic history is written from a Shī'ite point of view.¹⁰³ Even his account of biblical history, which takes up a substantial section of the first part,¹⁰⁴ reveals a Shī'ite bias: as we shall see, al-Ya'qūbī shows a marked preference for *The Book of the Cave of Treasures* (see Chapter One), an apocryphal book in which the importance of *waṣiyya*, the designation by a spiritual leader (in this case one of the descendants of Adam) of his successor, is stressed. This is a vital element in Imāmī Shī'ism.¹⁰⁵

Al-Ya'qūbī takes his biblical history from the age of Adam and Eve down to the time of Jesus. We shall not discuss the paragraph on Christianity, but limit our inquiries to the history of the patriarchs and the Israelites, which in al-Ya'qūbī's work ends with the return of the exiles to Jerusalem. The section contains a brief description of the Samaritan religion,¹⁰⁶ and concludes with a paragraph on Jewish beliefs and practices.¹⁰⁷

According to Khalidī, al-Ya'qūbī was "probably the first Muslim historian to take almost the entire spectrum of human culture for his object

284/897. With the publication and translation of *Kitāb al-buldān* by Wiet, new evidence was adduced for advancing this date as far as 292/905. As supporting evidence for this later date may be considered the fact that al-Ya'qūbī's essay entitled *Mushākalat al-nās li-zamānihim* takes account of the Caliph al-Mu'taḍid (regn. 279/892-289/902). Cf. Millward 1964:329 n. 1. Aasi (1987:33) gives yet another date: 257/871. I do not know where he got this date.

¹⁰¹ Wiet (Al-Ya'qūbī, *Pays*, introduction, ix f.), mentions five, to which is to be added the work on the Tāhirid dynasty, mentioned by Brockelmann, *El. s.v.* al-Ya'qūbī, 1152; *GAL*, I, 258f. Of these six works, only the above-mentioned *Mushākalat al-nās li-zamānihim* has survived.

¹⁰² An English translation of the first part is currently being prepared by David J. Wasserstein.

¹⁰³ Houtsma (Al-Ya'qūbī, *Historiae*, "Praefatio"), ix; Millward 1964:332; and especially Marquet 1972. According to Houtsma, this would account for the scant popularity of the work, an explanation rejected by Nöldeke (1884:156).

¹⁰⁴ In the 1960 Beirut edition used here, the relevant section takes up pp. 5-67 of Vol. I.

¹⁰⁵ Houtsma (Al-Ya'qūbī, *Historiae*, "Praefatio"), ix; Smit 1907:5 n.2; Rubin 1975:108, *id.* 1979:45ff.; Kohlberg 1980:41ff.

¹⁰⁶ Al-Ya'qūbī, *Ta'rikh*, I, 63f.

¹⁰⁷ Al-Ya'qūbī, *Ta'rikh*, I, 66f.

of study".¹⁰⁸ Pellat hails al-Ya'qūbī, rather than Ibn Qutayba, as the first author who attempted to write a universal history,¹⁰⁹ while Millward speaks of the *Ta'rikh* as "the pioneer example of the Arab-Muslim approach to universal historiography with a strong emphasis on the cultural aspects of history".¹¹⁰ These cultural aspects of non-Muslim nations are not limited to the pre-Islamic period.

Al-Ya'qūbī presents his material in a continuous narrative, uninterrupted by *isnāds*.¹¹¹ He explains the purpose of the work as follows:

We did not seek to be detailed and comprehensive in a work which we ourselves composed from other sources nor did we duplicate over it the effort which others had expended before us. Rather, we tried to assemble and condense all the articles and narratives because we found that they differed in their various traditions and versions, as well as in years and ages, some having been increased and others diminished (...) We have made our book a summary abridgement (...).¹¹²

While making for pleasant reading, the method followed by al-Ya'qūbī has one serious drawback: no sources are indicated. Only for Part Two, about Islamic history, do we possess a summary list of his authorities, given at the beginning of that part. In all likelihood the first part, with which we are concerned here, also started with an introduction containing bibliographical references.¹¹³ Unfortunately, this section is missing from both extant manuscripts.¹¹⁴

Al-Ṭabarī

No study of medieval Islamic historical and/or religious literature would be complete without considering Abū Ja'far Muḥammad b. Jarīr al-Ṭabarī, whose "written legacy includes two of the fundamental works of Islamic scholarship".¹¹⁵ The recent publication of Franz Rosenthal's exhaustive bio/bibliographical account¹¹⁶ renders it superfluous to go into too many details here.

¹⁰⁸ Khalidī 1975:29.

¹⁰⁹ Pellat 1966:644.

¹¹⁰ Millward 1971-'72:48.

¹¹¹ About al-Ya'qūbī's attitude to the *isnād*, see Millward 1971-'72:49.

¹¹² Millward 1971-'72:48.

¹¹³ Millward 1971-'72:49; Nöldeke 1884:153.

¹¹⁴ Cf. Johnstone 1957:189f.

¹¹⁵ McAuliffe 1988:48.

¹¹⁶ Rosenthal 1989:5-134. See on the author's life and work also Gilliot 1990a:19-70; McAuliffe 1991:38-45.

the exegetical devices with which he is familiar. He may have agility with quite a number of such devices and employ them as circumstances demand. His use of these devices can be used to construct a profile of his methods – a stylistic fingerprint, one might say. Likewise, a fabricator, whether he is unscrupulously lying or piously inventing, is also limited in the manner in which he expresses his ideas by the exegetical devices with which he is familiar. And so a profile of his exegetical methods can also be constructed.

Whether exegete or fabricator, an informant¹⁹ can only transmit to his students from the pool of *ḥadīths* he has generated. Therefore, unless the students themselves have preferences for certain exegetical devices, the stylistic profile of the originator of the informant's *ḥadīths* should be preserved. That is, the various transmissions from the informant should have, more or less, the same profiles for the informant. Of course, if a student has proclivities toward or aversions to the use of particular exegetical devices, then at least the stylistic profile of his own tendential transmission of his informant should be preserved by those who further transmit the *ḥadīths*. Very generally speaking, if the profiles for a particular exegete or his student vary significantly when they are preserved via different transmissions, then it would seem that some, or all, of the *ḥadīths* must be considered to be later fabrications. In other words, their *isnāds* are unreliable. If, on the other hand, the profiles from different transmissions are much the same, the implication is that the *isnāds* are reliable.

PARAMETERS: AL-ṬABARĪ AND IBN ʿABBĀS

Of course, such an analysis cannot be conducted over the entire corpus of early Muslim exegetical works. This body of literature is simply too large. As the work that marks the beginning of classical works of quranic exegesis, al-Ṭabarī's *Tafsīr* is the ideal source for the raw data. It is sufficiently large and provides exegetical material for the whole Qurʾān. It is clear from even a cursory examination of the *Tafsīr* that it contains much haggadic, halakhic and masoretic material throughout. But just as important is the fact that it is the earliest major compilation of purportedly early quranic exegesis. It is al-Ṭabarī, according to Gilliot, who sought to define the limits of acceptable interpretation by adducing material that placed those opinions in the mouths of earlier Muslims. The role of *isnāds* was essential in this process.²⁰ And so it is with al-Ṭabarī that any investigation into the correlation of style and *isnāds* should begin.

Al-Ṭabarī²¹

Al-Ṭabarī was born in the northern Persian region of Ṭabaristan in the city of Āmul in either 224 or 225 A.H. (839 C.E.). He came from a family

wealthy enough to give him a modicum of financial independence that allowed his father to support his studies and finance his travels. Having several years earlier already memorized the Qurʾān, served as *imām* (prayer leader), and studied *ḥadīths*, the twelve-year-old al-Ṭabarī was sent to al-Rayy, the nearest large city, to continue his education. There he studied under such prominent teachers of sunna, *sīra* and *tafsīr* as Ibn Ḥumayd al-Rāzī (d. 248/862) and al-Muthannā al-Āmulī (d. after 240/854).²² After five years al-Ṭabarī was ready to move on. Al-Ṭabarī, now seventeen, moved to the capital of the ʿAbbāsīd empire and one of the greatest centres for Islamic learning and culture, Baghdād. He had hoped to study under the famed traditionist Aḥmad ibn Ḥanbal (d. 241/855), who had been the champion of the *ahl al-ḥadīth* opposition against the Muʿtazilī. Unfortunately, the great scholar died just prior to the young al-Ṭabarī's arrival. His stay in the city was brief, and he soon moved on to the nearby cities of al-Baṣra, al-Kūfa and Wāsit, where he met and learned from many teachers who would figure prominently in his *Tafsīr*. In less than two years al-Ṭabarī was back in Baghdād, where he remained for eight years, earning a living as a private tutor. Al-Ṭabarī then set out on his next great scholarly expedition to study under the shaykhs of Syria and Egypt. Here too he encountered scholars whose exegetical traditions are found in the *Tafsīr*. After his sojourn in Egypt, al-Ṭabarī returned again to Baghdād sometime after 256/870, bringing an end to his life as a student.²³

With his research largely behind him, al-Ṭabarī began his career as teacher and author. And during these years his literary output was prodigious, to say the least.²⁴ It appears that he eschewed both marriage and government appointments²⁵ in order to devote himself exclusively to his scholarship. This scholarship focussed on three main areas: jurisprudence, quranic sciences and history – all three of which are dependent upon the science of *ḥadīth*.²⁶

In the first of these areas, al-Ṭabarī affiliated himself with the Shāfiʿī school (*madhhab*), at least for the first decade after his return from Egypt, before he set out on his own. His own school, the Jarīrī, enjoyed a measure of success in the later years of his life and for a while beyond it, too. This development, not surprisingly, earned for him the rancour of other legal schools, most notably, the Ḥanbalī (which had also made its appearance relatively recently). Many of the charges of Shīʿī sympathies, Jaḥmī leanings, *bidʿa* (innovation), and so forth levelled at al-Ṭabarī which occasionally appear in his biographies may well be the result of slanderous Ḥanbalī propaganda. And while they impeded his free movement, castigated him, and otherwise made life inconvenient for him, his Ḥanbalī opponents did not succeed in interrupting his teaching or literary output in any significant way.²⁷ His new school was not to last, however. The demise of the Jarīrī *madhhab* was likely due to several factors, such as the

TABERİ

المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية

يصدرها

لجنة التعريف بالإسلام

الطبري

تأليف الدكتور

أحمد محمد الحوفي

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi Matbaası	
Sayı :	907
Yıl :	922.972 TAB

الكتاب الثالث والستون

١٣٩٠ هـ - ١٩٧٠ م

يشرف على إصدارها

محمد توفيق عويضة

الطَّبْرِيُّ فِي تَارِيخِهِ

بَيْنَ طَرِيقَةِ الْمُحَدِّثِينَ وَمَنْهَجِ الْمُؤَرِّخِينَ

بمناسبة مرور ١٠٠ عام هجري على وفاته

الدكتور شوقي أبراهيم
دمشق - سوريّا

١ - الطَّبْرِيُّ مَنْ هُوَ؟

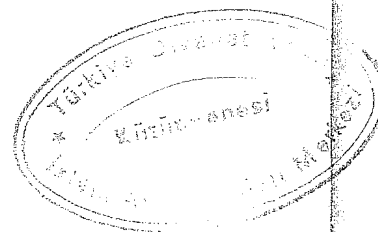
إنّه (أبو جعفر) محمد بن جرير بن يزيد بن كثير الأملي الطَّبْرِيُّ^(١)، الإمام صاحب التّصانيف المشهورة، مولده بأمل في سنة أربع وعشرين ومئتين، استوطن بغداد، وأقام بها إلى حين وفاته يوم السّبت، ودُفِنَ يوم الأحد في داره لأربع بقين من شوال سنة عشر وثلاث مئة، أيام الخليفة العبّاسي الثّامن عشر: (المقتدر بالله)^(٢)، واجتمع في جنازته خلق لا يُحصى، وصُلِّيَ على قبره عدّة شهور ليلاً ونهاراً.

(١) أمل (بضم الميم واللام) أكبر مدينة بطبرستان في السهل، لأن طبرستان سهل وجبل، [معجم البلدان 57/1]، وطبرستان جنوبي بحر قزوين.

(٢) المقتدر بالله: جعفر بن أحمد المعتضد: [282 - 320 هـ = 895 - 932]، خلف المكتفي سنة 295 هـ، وهو في الثالثة عشرة من عمره، [الأعلام 121/2].

- 14 - المدخل للعلوم القانونية، د. علي علي منصور، ط 1 1971 - دار الفتح للطباعة والنشر، بيروت.
- 15 - المرأة بين الفقه والقانون، د. مصطفى السباعي، ط 5 المكتب الإسلامي.
- 16 - تاريخ التشريع الإسلامي والملكية والشفعة، د. عبد العظيم شرف الدين، ط 2 1974 - منشورات جامعة بنغازي، كلية الحقوق.
- 17 - تاريخ النظم الاجتماعية والقانونية، د. محمود السقا، ط 2 1974 م - دار الثقافة العربية للطباعة.
- 18 - تفسير القرآن الكريم، ابن كثير، ج ٢.
- 19 - دراسات في الشريعة الإسلامية، د. عبد الجليل، ط 1973 منشورات جامعة بنغازي.
- 20 - فقه السنة، السيد سابق ط 1 1971 - دار الكتب العربية، بيروت.
- 21 - فلسفة التشريع في الإسلام، د. صبحي محمصاني، ط 5 1975 - دار العلم للملايين، بيروت.
- 22 - فلسفة وتاريخ النظم الاجتماعية والقانونية، د. محمود السقا، دار الفكر العربي.
- 23 - مبادئ القانون الروماني، د. محمد عبد العظيم بدرود. عبد المنعم بدرأوي، ط 1 1956 - مطبعة البايي الحلبي.
- 24 - مجلة القانون والاقتصاد، العدد الخامس، السنة الأولى - نوفمبر 1931 م.
- 25 - مدونة جوستنيان في الفقه الروماني، جوستنيان تر. عبد العزيز فهمي، عالم الكتب، بيروت.
- 26 - مفتريات على الإسلام، د. أحمد محمد الجمال، ط 3 1975 - مطبوعات الشعب.
- 27 - نيل الأوطار، الشوكاني، ج 6.
- 28 - مجلة القانون والاقتصاد، العدد 5، السنة الأولى، نوفمبر 1931 م.
- 29 - الأحوال الشخصية للمصريين غير المسلمين، د. حسين توفيق رضا، ط 1 1967 - دار النهضة العربية، القاهرة.

- Von Grunebaum, G.E. *Muhammadan festivals*. London, 1976.
- Wansbrough, John. *Quranic studies*. Oxford, 1977.
- Watt, W. Montgomery. *Muhammad at Medina*. Oxford, 1956.
- Yāqūt al-Ḥamawī. *Muʿjam al-buldān*. 5 vols. Beirut, 1957.



**"THE PERSUASIVE PROOF":
A STUDY OF ARISTOTLE'S POLITICS AND
RHETORIC IN THE QUR'ĀN AND IN
AL-ṬABARĪ'S COMMENTARY***

Ulrika Mårtensson
*The Norwegian University of Science
and Technology, Trondheim*

1. Aims and method

This article is an attempt to reconstruct hermeneutics in the Qur'ān and the famous Qur'ānic commentary of Abū Ja'far Muḥammad b. Jarīr b. Yazīd al-Ṭabarī (d. 923 CE; henceforth al-Ṭabarī), *Jāmi' al-bayān 'an ta'wīl āy al-Qur'ān* ("The Comprehensive Collection of Rhetoric Concerning Interpretation of the Collected Signs"; henceforth the *Jāmi'*). The method adopted here is to situate the Qur'ān and al-Ṭabarī's commentary in the "hermeneutical continuum" from Antiquity until the present, along the lines described in *The Stanford Encyclopaedia of Philosophy*:

The term *hermeneutics* covers both the first order art and the second order theory of understanding and interpretation of linguistic and non-linguistic expressions. As a theory of interpretation, the hermeneutic tradition stretches all the way back to ancient Greek philosophy. In the course of the Middle Ages and the Renaissance, hermeneutics emerges as a crucial

*I owe special thanks to Eva Riad for reading and commenting on this article, and to Lionel Sacks for pointing out to me that the social development which the Qur'ān refers to was a transition from tribal to state organisation. I did not have time to include this aspect here, where focus is primarily on hermeneutical issues, but will do so in a forthcoming article in *Religion and Politics*. Sabrina Ramet, Christine Hassenstab, Jennifer Bailey and Torbjørn Knutsen have all made important suggestions, most of which will also have to be addressed in the forthcoming work. I also want to extend my thanks to the anonymous reviewers, and the journal editor Yohanan Friedmann. Their comments have substantially improved this article.

فتنة عبد الرحمن بن الأشعث في مرويات الطبري عن أبي مخنف "دراسة تاريخية تحليلية"

ارشيد يوسف حميدان*

Abdullah b. al-Asad
Tabari Mub. b. al-Asad
Abu al-Muhaf

ملخص

تهدف هذه الدراسة إلى تسليط الضوء على مرويات أبي مخنف في تاريخ الطبري بالمقارنة مع الروايات الأخرى في المصادر المختلفة، مع التحليل والنقد لهذه الروايات المتعلقة بالفتنة التي قام بها ابن الأشعث بعد أن عينه أمير العراق، الحجاج بن يوسف الثقفي قائداً للجيش الاسلامي سنة ٧٩هـ لمواصلة الجهاد بسجستان ومحاربة ملكها رتبيل.

وما كاد ابن الأشعث يصل إلى هناك حتى أعلن العصيان والتمرد على الحجاج وادعى لنفسه الحق بالخلافة ولقب نفسه أمير المؤمنين، فأطاعه جنده وبايعوه وعادوا تحت طاعته إلى العراق.

وقبل أن يعود ابن الأشعث لمحاربة الحجاج تحالف مع رتبيل على أن يسقط ابن الأشعث الخراج عنه إذا كان النصر له، على أن يؤمن رتبيل الحماية له في بلاده إذا حاقت به الهزيمة.

وقد أعد الحجاج لابن الأشعث العدة فتصدى له في عدة مواقع داخل العراق وخارجه، وقد تمكن عبد الرحمن بن الأشعث أن يحقق انتصاراً في بادئ الأمر على الحجاج، ودخل البصرة والكوفة، إلا أن الحجاج صمد له، ونازله في وقعات أخرى بالزاوية ودير الجمام ومسكن والسوس، فحقق عليه انتصارات متتالية، مما جعله يقعد الثقة بأنصاره ومؤيديه، فلجأ بعد ذلك إلى حليفه رتبيل، ولم يتقاعس الحجاج عن مطاردته، بل أرسل إلى رتبيل يتهده إن لم يرسله إليه مقيداً فأطاعه رتبيل وأرسله إليه، وفي الطريق ألقى ابن الأشعث بنفسه من فوق سطح منزل فمات، فكانت هي نهاية أمره سنة ٨٥هـ.

تمهيد

تقول رواية لأبي مخنف^(*) في تاريخ الطبري عن

* أستاذ مساعد، قسم التاريخ، كلية الآداب للبنات، الرياض، المملكة العربية السعودية. تاريخ استلام البحث ١٩٩٦/٢/١١ وتاريخ قبوله ١٩٩٧/١/٢٠.

^(**) أبو مخنف: لوط بن يحيى بن سعيد بن مخنف بن سليم، من الأزد، أحد الرواة الذين اعتمد عليهم الطبري في تاريخه وخاصة فيما يتعلق بتاريخ بني أمية، ذو ميول شيعية، وقد أجمع أهل الجرح والتعديل على تضعيف رواياته، توفي سنة ١٥٧هـ.

ابن قتيبة: أبو محمد عبد الله بن مسلم (ت ٢٧٦هـ)، المعارف: د.ت، دار المعارف، القاهرة، ص ٥٣٧؛ الذهبي: شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان (ت ٧٤٨هـ)، سير أعلام النبلاء، ١٤١٠هـ، ١٩٩٠م، مؤسسة الرسالة، بيروت، ج ٧، ص ٣٠٢، ٣٠١، ج ١٤، ص ٢٦٧.

هشام بن محمد الكلبي^(**) عن يونس بن أبي إسحاق^(****) أن الحجاج بن يوسف الثقفي^(*****) أصابه الضجر لما وقع بجيوش المسلمين في نواحي سجستان^(*****) على يد ملكها رتبيل^(*****) فأرسل إلى الخليفة عبد الملك بن مروان يطلب

^(***) هشام بن محمد بن السائب الكلبي، أبو المنذر هشام بن أبي النصر محمد بن السائب بن بشر بن عمرو الكلبي، العلامة النسابة، كوفي - متشيع، أجمع العلماء على غزارة علمه، وخاصة علم الأنساب، وأنه حجة من الحفاظ المشاهير، توفي سنة ٢٠٤هـ، وقيل سنة ٢٠٦هـ.

ابن سعد، أبو عبد الله محمد بن سعد بن منيع البصري الزهري (ت ٢٣هـ)، الطبقات الكبرى، ١٣٨٨-١٣٩٠هـ، دار التحرير، د.ب. ج ٦، ص ٢٥٠.

ياقوت الحموي: شهاب الدين أبو عبد الله ياقوت بن عبد الله الحموي الرومي البغدادي (ت ٦٢٦هـ)، معجم الأدباء، ١٩٩٣م، دار الغرب الاسلامي، بيروت، ج ٦، ص ٢٧٧٩.

^(****) يونس بن أبي إسحاق، عمرو بن عبد الله الهمداني السبيعي الكوفي، محدث الكوفة، يعد من صغار التابعين وأحد العلماء الصادقين، حدث عن أنس بن مالك وعامر الشعبي ومجاهد، دخل مع ابن الأشعث في فتنة وحارب معه، توفي سنة ١٥٩هـ.

الطبري: أبو جعفر محمد بن جرير (ت ٣١٠هـ)، تاريخ الرسل والملوك، ١٣٨٤هـ، ١٩٦٤م، دار المعارف، القاهرة، ج ٦، ص ٣٣٧-٣٣٨.

^(*****) الحجاج بن يوسف الثقفي: لقب بالمببر، ذو شجاعة ومكر ودهاء وفصاحة وبلاغة، عهد إليه الخليفة عبد الملك بن مروان أول أمره برياسة الشرطة فأظهر كفاءة عالية في ضبط الأمور، ثم قاد جيوش عبد الملك بن مروان والوليد وحارب الخوارج في العراق فأخمد فتنتهم وحارب عبد الرحمن بن الأشعث فقضى عليه وبني مدينة واسط بين البصرة والكوفة، توفي سنة ٩٥هـ، ودفن بواسط. ابن خلكان، أبو العباس شمس الدين أحمد بن محمد بن أبي بكر (ت ٦٨١هـ)، وفيات الأعيان، ١٩٦٨م، دار صادر، بيروت، ج ٢، ص ٥٤٢٩؛ الذهبي: سير أعلام النبلاء، ج ٤، ص ٣٤٣.

^(*****) سجستان: يطلق عليها بلاد الداور، زابل، زابلستان، أو كابل (وهي عاصمة أفغانستان الآن)؛ ياقوت الحموي: معجم البلدان، ج ٣، ص ٢١٤-٢١٦.

^(*****) رتبيل: وقيل زنبيل أو زونبيل، ملك سجستان، وهو لقب لملوك الترك في الأقاليم الشرقية لسجستان، صالح المسلمين ودفع الجزية، نقض صلحه مع المسلمين وامتنع عن دفع الجزية ثم عاد ودفعها ثانية في خلافة عبد الملك بن مروان.

أبو حنيفة الدينوري، أحمد بن داود (ت ٢٨٢هـ)، الأخبار الطوال، ١٩٨٨م، دار الفكر، بيروت، ص ٣٠٩؛ الطبري، تاريخ الرسل والملوك، ج ٦، ص ٣٢٨.

Sept, October 1997
Dider Bayir

BERNARD QUARITCH LTD

Directors: Lord Parmoor, P. N. Poole-Wilson, W. M. Delamore, P. D. Grinke,
T. M. Hofmann, A. M. M. Hunter, J. R. Jones, R. A. Linenthal, A. P. Payne,
I. M. Smith

5-8 LOWER JOHN STREET, GOLDEN SQUARE,
LONDON W1R 4AU

Tel: 071-734-2983 Fax: 071-437-0967

International Tel: 44-71-734-2983

International Fax: 44-71-437-0967



SLAM

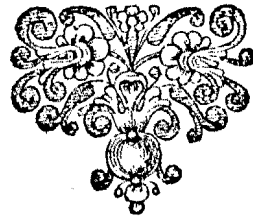
RECENT CATALOGUES

- 1176 Bibliography
- 1177 Science, Alchemy & Philosophy
- 1178 Continental Books
- 1179 Art and Architecture
- 1180 German Books
- 1181 English Books
- 1182 Politics, Philosophy & Psychology
- 1183 Medicine
- 1184 The Enlightenment
- 1185 Travel

The illustration on the cover is from item 43

التراث العلمي العربي فك أوروبا

مجموعة من الكتب والمخطوطات الهامة النادرة
حول انتشار وتأثير العلوم العربية الإسلامية في أوروبا
خلال القرون الوسطى وعصر النهضة



ARABIC SCIENCE AND MEDICINE

A collection of Manuscripts and Early Printed Books illustrating
the spread and influence of Arabic Learning
in the Middle Ages and the Renaissance



BERNARD QUARITCH

08 NISAN 1997

ابو حفص عمر محمد بن الفرخان الطبري

Abū Ḥafṣ 'Umar Muḥammad IBN AL-FARRUKHĀN
AL-ṬABARĪ known as OMAR TIBERIADIS

'Umar ibn al-Farrukhān al-Ṭabarī is one of the earliest Arabic astrologers whose works have come down to us. A colleague of Nawbakht, Māshā'allāh, and al-Fazārī, he was asked with them to choose an auspicious date for the founding of Baghdad - 30 July 762. He held high office as court astrologer during the caliphates of Maṣṣūr and Ḥārūn al-Rashīd; and in addition to translating texts from Pahlavi to Arabic, 'Umar was the author of a number of astrological texts. His *Kitāb al-Masā'il fī aḥkām al-nujūm* remains in more than twenty Arabic manuscript copies; and his *Kitāb al-Mawālīd* in its Latin version by Johannes Hispalensis, *De nativitatibus*, exists in almost as many copies and half-a-dozen editions in the first half of the sixteenth century, while only four copies of the original Arabic text survive in libraries in Istanbul, Baghdad, Mashad, and Rampur.

- 40 OMAR TIBERIADIS. Liber de nativitatibus & interrogationibus. [colophon:] Venice, J.B. Sessa, March 26, 1503.

Small 4to, with a fine, large allegorical woodcut, and Sessa's cat and mouse device on title, one woodcut diagram, and several tables; old Russian library stamp of the Imperial Library on title and two further leaves; a little worming, mainly to upper inner corners of the first three leaves (with loss of a few letters); marginal staining; one table with early computations in ink; 19th-century green glazed paper boards, joints starting.

The very rare first edition of the major independent works of 'Umar al-Ṭabarī, on genethliology and astrological interrogations, and the only works of his to be translated into Latin and published in the West. They were "repeatedly quoted by Arabic and Latin writers, and esteemed second only to the work of Mashallah and Albumasar. One point of value was probably the presentation of the doctrines of Dorotheus [of Sidon]" (Carmody). The Arabic version of Dorotheus was due to Omar Tiberiadis.

The allegorical woodcut shows Jupiter enthroned presiding over Saturn and Mars, surrounded by clouds, the signs of the zodiac interspersed in the design, the sun and the moon in the top corners.

Sezgin, VII, pp. 111-13.

Adams O171; Carmody pp. 38-9; Essling 1378; Houzeau & Lancaster 3817 ("très rare"); Lalande p. 31; Sander 5181; NUC records only one location, University of Arizona, Tucson.

DE INTERROGATIONIBVS

29

De matrimonio.

T si interrogatus fueris de matrimonio: & uolueris scire utrum
pficiatur uel nō; tūc pone. a. & dñm eius & planetā qui aspicit
solē & lunā ita q̄ recessit iam ab eis uiro. 7. uero & dñm eius
& planetā qui aspicit lunā & uenerē mulieri: & tūc uide si dñs. a. aspexerit
rit dñm. 7. & planeta quē ptrāsiuit luna aspexerit planetā quē aspicit luna
& uenus aspexerit solē: significat q̄ matrimoniū pficietur: & si hoc
torū nō fuerit & maior pars fuerit erit similiter matrimoniū si deus uoluerit
cū testimonio parris de p̄nolationis quā sumitur a gradu. 7. de
mus ad dñm eiusdē & p̄icitur ab. a. & ubi finitur numerus ibi erit ps: &
tūc uide si fuerit pars illa uel dñā eius in ascēdente aut cū sole uel cū uenere:
aut dñs illius partis aspexerit dñm. a. significat q̄ matrimoniū pficietur
si deus uoluerit. Item glosa est si luna esset in .5. gradu. a. & mars
in .4. gradu aquarii iuppiter in .6. gradu geminorum mars est planeta
quem ptrāsiuit luna iuppiter planeta quē aspicit & sit mars quē ptrāsiuit
luna aspicit iouem quem aspicit luna.

CPerfectus est Omar thiberiadis cum laude & adiutorio dei translatum a magistro Salomone de arabico in latinū adiuuante filio Abau meriudeo probo uiro: currēte anno ab incarnatione xpi. 1117. Indiēti
one. 6. tertio die intrāte Augusto. annis arabū. 613. & menses. 4. annū
14. ultimo die mensis qui est rabe secundus.

CSeptentrionalia

♈ Aries
♉ Taurus
♊ Gemini
♋ Cancer
♌ Leo
♍ Virgo

CMeridionalia

♏ Libra
♐ Scorpio
♑ Sagittarius
♒ Capricornus
♓ Aquarius
♈ Pisces

And. D. collat. 454. A. D.	
600 An. 212620. 582 44	
13 An. 4607 12. 224	
118 D. 11.8 0 118	
2173 45. 594. 386	
4	303
595. 21	
621 194	
595. 1216 216	
212	
August 4	

Signa opposita patent hoc uersu

Est Li. Ari. Scor. Tau. Sa. Gemi. Capri. Can. A. Le. Pis. Vir.

500 A. 515. 126. 4. 0	1216 213
904 92 270. 19 24	821 135
5A 5 54 10 0	595 18
18 D. 1.8.	
612 469 0 24	
354	
613 115	
82	
Rabe ij. 26 respondens 1 Augusti	

08 NISAN 1997

دَقَائِقُ الْخَيْرِ الْقَرِيبِ

فِي تَفْسِيرِ ابْنِ جَرِيرِ الطَّبْرِيِّ

جَمَعَ وَتَصَنَّفَ وَتَحْقِيقَ
الدَّكْتُور
عَبْدُ الرَّحْمَنِ عَمِيرَةَ

الجزء الأول

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Demirbaş No:	21460-1
Tasnif No:	297.211 TAB.C

عالم الكتب

١٤١٣ - ١٩٩٢

محمد بن جرير الطبري

مولده - ونشأته

عملاق من الرجال أجبر ذاكرة التاريخ على المشول أمامه لتلتقط علومه الفريدة، وأعماله الخالدة، ومصنفاته الباهرة، والتي أصبحت فيما بعد منارة للعلماء، ونبعاً ثرياً لرجال الفكر والمعرفة، ذلكم هو أبو جعفر محمد بن جرير الطبري.

ولد في آخر عام ٢٢٤هـ أو في مطلع ٢٢٥هـ. ولقد سأل القاضي ابن مالك أحد تلاميذه الذين أرخوا له:

كيف وقع لك الشك في سنة مولدك . . . ؟

فقال أبو جعفر: كان أهل بلدنا يؤرخون بالأحداث دون السنين فأرخ مولدي بحادث كان في البلد. فلما نشأت سألت عن ذلك الحادث فاختلف المؤرخون، قال بعضهم: كان ذلك في آخر سنة أربع وعشرين ومائتين. وقال آخرون: بل كان في أول سنة خمس وعشرين ومائتين. وكانت ولادته بآمل عاصمة إقليم طبرستان^(١)، وهو إقليم متسع ممتد تشغل الجبال أكثر مساحته. وتعتبر آمل أكبر مدينة في سهلة، وهي كثيرة المياه متهدلة الأشجار، متنوعة الثمار، وقد خرج هذا الإقليم الكثيرين من العلماء والمفكرين.

وقد فتح هذا الإقليم في عهد عثمان بن عفان، ولكنهم نقضوا عهدهم، فأرسل إليهم معاوية بن أبي سفيان جيشاً بقيادة مصقلة بن هبيرة، ومعه عشرون ألف

(١) يقول صاحب معجم البلدان: وقد سمي بهذا الاسم لأن سكان الجبال كثرو الحروب وأكثر أسلحتهم الأبطال فليس بينهم صعلوك ولا غني ولا صغير، ولا كبير إلا ويده الطير فسميت بلادهم طبرستان أي بلاد الأبطال.



Taberi Muhammed b-Jarir

بيروت - المزعة، بناية الإيتمان - الطابق الأول - ص ٨٧٢٣-١١
تلفون: ٣٠٦١٦٦-٣١٥١٤٢-٣١٣٨٥٩-برقياً: نابعلبيكي - نلكس: ٢٢٣٩٠-ALAMKO



من كتب التراث والمخطوطات التي تركها الأجداد للأحفاد، تنتظر المهمة العالية والعزيمة الوثابة من بعض أبنائها لإخراجها إلى حيز الوجود.

ومن هذه الكنوز كتاب: «جامع البيان عن تأويل آي القرآن» لأبي جعفر محمد بن جرير الطبري، الذي قال عنه أحد العلماء: «من أراد أن يقرأ القرآن كما أنزل فليقرأ تفسير الطبري».

وقال صاحب الإتيان: «كتاب الطبري في التفسير أجل التفاسير وأعظمها، فإنه يتعرض لتوجيه الأقوال، وترجيح بعضها على بعض، وللإعراب وللإستنباط فهو بذلك يفوق تفاسير الأقدمين».

ولقد عكف على هذا التفسير عالمان جليلان هما: الشيخ محمود محمد شاكر، والشيخ أحمد محمد شاكر. ولهما باع طويل في التدقيق والتحقيق والتخريج حتى أخرجاه بالصورة المحلفة التي أرضت المفكرين والعلماء.

ولقد كانت لنا سباحة في هذا الكتاب. وعكوف يكاد يكون مستمراً على كثير من أبوابه وفصوله. فأعجبني ما فيه من الدرر اللغوية، والخلافات الجوهرية التي ساقها ابن جرير ليدعم بها رأيه أو يدلل بها على نبذ فكرة أو طرح رأي فج.

فكان هذا الكتاب وسميته «دقائق لغة القرآن في تفسير ابن جرير الطبري» وهدفي من ذلك أن تجمع هذه الشواهد من شعر الأقدمين، وهذه المساجلات اللغوية في كتاب يكون منارة لطلاب المعرفة. وزاداً سهلاً لهؤلاء الذين ليس لديهم من الوقت ما يجعلهم يعيشون في بطون هذه الموسوعات ويستخرجون هذه الدرر.

إن ابن جرير في كثير من هذه الدقائق يصرح بقوله: «وقلما تجد مثل ذلك في كثير من كتب اللغة» أي انه استطاع بعلمه الواسع وعقله الكبير أن يكون مجدداً في اللغة كما كان مجدداً في الفقه وأصوله. وغير ذلك من المعارف والعلوم.

وإذا كان ذلك كذلك فيطيب لنا أن نلقي بعض الأضواء على محمد بن جرير الطبري، حياته وعلمه، ومؤلفاته وفكره. وبالله التوفيق.

النحو في تفسير الطبري

الدكتور محمود شبكه
المستاذ المساعد بالكلية

إن الدارس لتفسير الطبري يرى بوضوح اهتمام الطبري بالنحو وتمكنه منه ودقة تطبيقه لمباحثه وأثرها في تفسير آيات القرآن الكريم والكشف عن معاني هذا الكتاب الذي أنزل بلسان عربي مبين .

والمصادر التي استقى منها الطبري الآراء النحوية في تفسيره : هي القواعد التي استنبطها علماء مدرسة البصرة وعلماء مدرسة الكوفة ، ومن المعلوم أن البصريين لهم السبق في هذا المجال فهم الذين أسسوا علم النحو وتعهدهو بالرعاية قرابة قرن كانت الكوفة منصرفة عنه برواية الأشعار والأخبار والميل إلى التندر بالطرائف من الملح والنوادر ثم تكاتف الفريقان على استكمال قواعده واستحشها التنافس الذي جد بينهما واستحرت ناره ردحا من الزمن يزيد على مائة سنة خرج بعدها هذا الفن تام الأصول كامل العناصر وانتهى الاجتهاد فيه وحينذاك التأم عقد الفريقين في بغداد فنشأ المذهب البغدادي وقد اعتمد على الترجيح بين الفريقين ثم شع نور هذا العلم في سائر البلاد الإسلامية ^(١) .

ولقد درس الطبري آراء المدرستين وعاصر كثيرا من رجالهما وعاش في بغداد ^(٢) . أهمية النحو في الكشف عن معاني القرآن :

يعلن الطبري عن حاجته إلى النحو واضطراره إليه في الكشف عن معاني القرآن وذلك عقب بيان أوجه الإعراب في قوله تعالى من سورة الفاتحة : (غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ) حيث يقول : (وإنما اعترضنا بما اعترضنا في ذلك من بيان وجوه إعرابه وإن كان قصدنا في هذا الكتاب الكشف عن تأويل آي القرآن - لما في اختلاف وجوه إعراب ذلك من اختلاف وجوه

224

(١) نشأة النحو ص ٢٦ .

(٢) ولد الطبري في نهاية مائتين وأربع وعشرين للهجرة في بلدة : آمل من إقليم طبرستان من بلاد الفرس وعاش في بغداد وتوفي بها في أوائل القرن الرابع الهجري سنة ثلاثمائة وعشر وقد كتبت ترجمة لحياة الطبري وثقافته في بداية مقالنا : اللغة في تفسير الطبري في العدد الثامن من هذه المجلة .

تأليف: محمد بن جرير الطبري، ت ٣١٠ هـ = ٩٢٣ م.
 قطعة منه، بخزانة جامعة القرويين في فاس، برقم ٧٩١ / ٤٠، في
 ٩٨ ورقة مكتوبة بخط أندلسي، على رق غزال، سنة ٣٩١ هـ =
 ١٠٠١ م. وهي تشتمل على تفسير آيات من سورة البقرة. وعنها نسخة
 مصورة في معهد المخطوطات. (مجلة المعهد ٢٢ [١٩٧٦] ص ٢٢١،
 مسلسل ٢٨٩).

٣٠٢ - جامع البيان في تفسير القرآن.

للطبري.

قطعة من الجزء الواحد والثلاثين، في فاس، بوقم ٧٩١ / ٤٠، في
 ٣٦ ورقة مكتوبة بخط أندلسي، على رق غزال، سنة ٣٩١ هـ =
 ١٠٠١ م. وهي تشتمل على تفسير أواخر سورة التوبة. وعنها نسخة
 مصورة في معهد المخطوطات. (مجلة المعهد ٢٢: ٢٢٢، مسلسل
 ٢٩٧).

٣٠٣ - الجامع الصحيح، المشهور بـ «صحيح البخاري».

تأليف: أبي عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري، ت ٢٥٦ هـ =
 ٨٧٠ م.

الجزء الثالث من تجزئة أربعة أجزاء من الكتاب، في مدينة صوفية،
 تاريخه ٤٠٧ هـ = ١٠١٦ م، في ١٠٩ ورقات برقم OP. 801^(٤٣).

(٤٣) OP رمز الى القسم الشرقي في دار الكتب الشعبية، وهما حرفان بالبلغارية
 السلافية، يقابلها بالكتابة اللاتينية OR



UNE PROFESSION DE FOI DE L'HISTORIEN AL-ṬABARĪ

PAR

DOMINIQUE SOURDEL

On sait l'hostilité que l'exégète et historien Abū Ġa'far al-Ṭabarī (1), mort en 310/922-23, rencontra de la part des milieux hanbalites au début du iv^e/x^e siècle. Cette hostilité fit qu'al-Ṭabarī, lorsqu'il mourut, dut être inhumé dans sa propre maison, la sépulture musulmane lui ayant été refusée, comme à un infidèle, par la foule bagdadienne (2). Quelques allusions des chroniqueurs relatives à une controverse à laquelle al-Ṭabarī d'une part, les Hanbalites d'autre part, auraient été conviés, mais qui n'aurait pas eu lieu, révèle également l'opposition doctrinale qui séparait ce théologien du mouvement sunnite le plus populaire à l'époque à Bagdad (3).

Les motifs profonds de cette opposition ne laissent pas néanmoins de rester assez obscurs. Tandis qu'I. Goldziher prétendait avoir relevé dans le *Tafsīr* d'al-Ṭabarī des tendances qadarites (4), plus récemment H. Laoust faisait ressortir qu'al-Ṭabarī était l'auteur d'un ouvrage sur l'épisode de l'Étang de Ḥumm et devait, par conséquent, avoir quelque secrète sympathie pour le mouvement šī'ite (5).

(1) Voir GAL, I, 142; S. I, 217.

(2) IBN AL-AṬĪR, *al-Kāmil*, VIII, p. 134-5; H. LAOUST, *La profession de foi d'Ibn Balla*, Damas, 1958, p. xxxvi.

(3) D. SOURDEL, *Le viziral 'abbāside*, Damas, 1959-60, II, p. 522.

(4) I. GOLDZIHHER, *Die Richtungen der islamischen Koranauslegung*, Leyde, 1920, p. 93-4.

(5) *La profession de foi d'Ibn Balla*, p. xxxvi et n. 82.

Revue des Études Islamiques c. 36 (say. 2), s. 177-189
1968 (PARIS).

Table des matières

	page
INTRODUCTION	95
LES SOURCES ARABES DE L'“EXPLANATIO SIMBOLI”	96
I – Les philosophes arabes	96
Fārābī (870/71–950/51)	96
Ibn Sīnā (980–1037)	97
Ghazālī (1058–1111)	97
II – Le Coran	100
1) Intégrité et incorruptibilité des écritures	100
2) Le Mystère de la Sainte Trinité	103
3) Les miracles du Christ	104
4) La mort et la crucifixion du Christ	104
5) La polygamie et le divorce	105
6) Les ablutions avant la prière et le pèlerinage à La Mecque ...	105
III – Al-Bokhārī et Muslim	106
1) La lapidation en cas de fornication	106
2) L'intercession de Mahomet en faveur des hommes	106
3) Le Mi'rāj ou ascension de Mahomet au ciel	107
CONCLUSION	108
BIBLIOGRAPHIE	109
NOTES	110

Mélanges, t. 16, 5, 117–168, 1983 Beyrouth

LE CHRISTIANISME DANS LE ‘TAFSĪR’ DE ṬABARĪ

par

Abdelmajid Charfi *

Notre intérêt pour le *Tafsīr* de Ṭabarī¹, *Jāmi' al-bayān 'an ta'wīl ay al-Qur'ān*², pour y étudier le christianisme, se justifie à plusieurs titres. Le III^e siècle hégirien (IX^e siècle chrétien) vit l'apparition des premières réfutations des chrétiens (de la part des musulmans)³. Ces réfutations sont presque toutes l'œuvre de savants mo'tazilites de ce siècle. Elles manifestent indubitablement une information inégale des croyances chrétiennes et tendent, sur cette base, à les réfuter, d'abord pour confirmer la foi musulmane et ensuite pour inviter les chrétiens à embrasser l'Islam. Mais ces réfutations, tout en prétendant rester au niveau de la discussion rationnelle, ne peuvent éviter de se baser sur la vision musulmane du christianisme, particulièrement à travers le Coran. C'est pourquoi, toute étude de la pensée musulmane dans ses relations avec le christianisme doit partir de la compréhension musulmane des textes coraniques concernant le christianisme. C'est ainsi que le *Tafsīr* de Ṭabarī revêt une importance particulière. En tant que *tafsīr* par les traditions, il reflète, pour nous, la façon dont les premières générations musulmanes ont compris les versets coraniques concernant les chrétiens et le christianisme⁴. C'est pourquoi, nous avons opté pour l'étude du *Tafsīr* de Ṭabarī comme un tout, en ce sens que nous avons accordé moins d'importance aux seules opinions personnelles de Ṭabarī — et d'ailleurs il ne donne pas toujours son avis personnel — qu'aux diverses traditions qu'il consigne

* M. Abdelmajid Charfi est maître assistant d'arabe et d'islamologie à l'École Normale Supérieure de Tunis et chercheur associé au Centre d'Études et de Recherches Économiques et Sociales (C.E.R.E.S.) de Tunis. Il a rédigé ce travail dans le cadre du programme annuel de recherches du C.E.R.E.S.; son texte demeure à paraître dans la revue du C.E.R.E.S., la *Revue Tunisienne des Sciences Sociales*. La présente traduction française a été faite par le R.P. Robert Caspar, père blanc; elle a été revue par l'Auteur. Le traducteur a ajouté quelques notes supplémentaires (introduites par les initiales R.C.) pour éclairer certaines notions ou certains noms peu familiers aux lecteurs non islamologues. Une traduction de ce même texte, en anglais, par Penelope C. Johnstone, a paru dans *Islamochristiana* (Rome), t. 6 (1980), pp. 105–148.

M. F. 135
Madā'inī, Ebū'l-Hasan Ali b. Muh. b. Abdillāh
el-Madā'inī (v. 225/840) iTM

ZUR ÜBERLIEFERUNG EINIGER HISTORISCHER WERKE
MADĀ'INĪS IN ṬABARĪS ANNALEN

von

Gernot Rotter

Tübingen

Eine der wesentlichen Ursachen dafür, dass die Epoche der vier „Rechtgeleiteten Kalifen“ und der Omayyaden trotz ihrer zentralen Bedeutung in der islamischen Geschichte ein Stiefkund orientalistischer Studien geblieben ist und die Arbeiten von Müller, Lammens und Wellhausen erst neuerdings wieder zögernd aufgenommen werden, ist in der Unsicherheit zu sehen, mit der wir den Quellen über diese Zeit gegenüberstehen. Nun hat die Erforschung der frühen Historiographie in den letzten Jahren vornehmlich durch E. L. Petersen, *‘Alī and Mu‘āwīya in early arabic tradition* (Kopenhagen 1964), N. Abbott, *Studies in arabic literary papyri I: Historical Texts* (Chicago 1957) und F. Sezgin, *Geschichte des arabischen Schrifttums I* (Leiden 1967) vielversprechende neue Impulse erfahren, wobei jedoch der Mangel an Einzeluntersuchungen über die Quellen der uns erhaltenen Geschichts- und Adabkompendien eines Ṭabarī, Balāḍurī oder Isfahānī deutlich wurde. Bevor wir uns endgültige Urteile über Tendenzen und Arbeitsweisen der ältesten Geschichtsschreiber erlauben können, bedarf es einer klaren Vorstellung davon, inwieweit diese tatsächlich die Autoren des auf sie zurückgeführten Materials sind, d.h. wir benötigen zunächst einmal Bestandsaufnahmen und Rekonstruktionsversuche für die im Original verlorenen Werke. Am Beispiel Madā'inīs, einer der bedeutendsten Quellen Ṭabarīs, sollen dazu im folgenden einige Arbeitsmethoden aufgezeigt werden.

An modernen arabischen historiographischen Untersuchungen seien den obigen hinzugefügt: 'Abdal'azīz ad-Dūrī, *Baḥṭ fi naṣ'at 'ilm al-ta'rīx 'inda l-'arab* (Beirut 1960) und 'Alī Cawād, *Mawārid ta'rīx at-Ṭabarī*, in: MM'I'I 1/1950/143-231, 2/1951/135-190, 3/1954/16-56, 8/1961/425-436. Während die erste Studie eine relativ gute und kritische Einführung darstellt, erschöpft sich die zweite in der Aufzählung von Namen und Vermutungen. Auch über Madā'inī selbst existiert eine kurze arabische Studie: Xālid al-'Aslī, *al-Madā'inī*, in: Macallat Kulliyat al-Adaḥ (Bagdad) 6/1963/1-26. Die Hälfte dieser Abhandlung besteht aus der kommentarlos wiedergegebenen Liste der Werke Madā'inīs nach dem *Fihrist* 100-104, von welcher ausgehend die Breite der Interessen Madā'inīs erörtert wird.

Oriens, c. 23-24, s. 103-133, 1974 (LEIDEN - E. J. BRILL)

NOTES ET DOCUMENTS

TRADUIRE OU TRAHIR AṬ-ṬABARĪ?*

PAR

CL. GILLIOT

I

Malgré les remarques répétées de divers chercheurs, la traduction française faite autrefois par H. Zotenberg des *Annales* de Ṭabarī, œuvre du vizir sāmānide Abū 'Alī M. b. M. al-Bal'amī (m. 363/974), continue à être considérée par certains comme étant la traduction du *Ta'riḥ ar-rusul wa l-mulūk*¹. La permanence de cette erreur est lourde de conséquences pour les résultats de certains travaux.

Ainsi l'auteur d'une étude récente sur les Sept Dormants d'Ephèse compare le texte du *Commentaire* de Ṭabarī à celui de la *Chronique* qu'il croit être également de lui², et voit des différences entre les deux pour les passages qui intéressent son sujet, en particulier, pour la liste des Sept Dormants (p. 83 n. 4). Or si l'A. avait consulté le texte arabe, il aurait vu qu'il n'y en a aucune (cf. *Ta'riḥ*, éd. Abū l-Faḍl Ibrāhīma, Le Caire, Dār al-Ma'ārif, 1960¹, t. II, p. 6, l. 11-13/éd. orientaliste, I, 777). On notera, par ailleurs, que l'A. ne sait pas que Ṭabarī s'appelait : Abū Ḡa'far Muḥammad Ibn Ḡarīr, ce qui donne lieu à d'étranges confusions : «... se référant à Muḥammad, fils de Jarīr, Ṭabarī fait état des controverses...» (p. 83 n. 10; p. 86 n. 29, et passim.)

Un autre auteur, tout en sachant que la traduction de H. Zotenberg a été faite à partir d'un texte persan fort éloigné de l'original arabe, pense qu'on ne possède plus que quelques fragments de celui-ci, ce qui était vrai en 1867, date à laquelle Zotenberg a fait paraître son premier volume; mais l'introduction de l'A. est datée du 30 août 1978³! La conséquence est qu'il cite le début de la *Chronique* de Ṭabarī/Bal'amī de préférence au *Tafsīr*. On voit à quels glissements cela peut conduire quant il s'agit des idées de Ṭabarī.

* Abū Ja'far Muḥammad Ibn Jarīr at-ṬABARĪ, *Commentaire du Coran. Abrégé, traduit et annoté* par Pierre Godé, Paris, Editions d'Art les Heures Claires, I-II, 1983, 1984, XLVI+251 p.; XII+567 p.; 19,5×24,5 cm. Franz-Christoph MUTH, *Die Annalen von at-Ṭabarī im Spiegel der europäischen Bearbeitungen*, Frankfurt, Bern, New York, Verlag Peter Lang («Heidelberger Orientalistische Studien», 5), 1983, IV+190 p. Bibliogr. pp. 144-190; 15×21 cm.

¹ R. PARET, *at-Ṭabarī*, in EI, IV¹, 607-608; D. M. DUNLOP, *Bal'amī*, EI, I², 1015.

² F. JOURDAN, La tradition des Sept Dormants, Paris, 1983. Cf. notre recension in *Rev. Sc. ph. th.*, 68 (1984), pp. 408-409.

³ P. CRAPON de CAPRONA, *Le Coran: aux sources de la parole oraculaire*, Paris, Publications orientalistes de France, 1981, pp. 86-87.

On regrettera donc que la maison d'édition⁴ qui vient de réimprimer la traduction de Zotenberg en cinq volumes n'ait pas indiqué clairement sur la couverture la paternité réelle de cette *Chronique*, par exemple, sous la forme: ṬABARĪ/BALAMĪ. On aurait souhaité aussi que la Préface au premier volume entrât davantage dans les détails de l'histoire de ce texte. L'A. de cette préface écrit : «des confrontations seraient ici nécessaires, auxquelles on m'excusera de ne pas m'arrêter...» (p. 21). C'eût été l'intérêt d'une Préface que de confronter le texte de Bal'amī à celui de Ṭabarī!

II

Mais ce ne sont là que maladroites en regard des coups d'étrivière que donne à Ṭabarī Pierre Godé qui a commencé une traduction abrégée et annotée de son *Commentaire* coranique.

1) Traduire cette œuvre est une entreprise redoutable pour deux raisons au moins: la langue de cet auteur est très classique et le genre du commentaire coranique lui-même est très spécialisé, s'inscrivant dans le contexte d'une culture différente de la nôtre.

Sélectionner des extraits représentatifs et les traduire exige du traducteur une connaissance globale approfondie de l'auteur et du texte.

M. Pierre Godé connaît mal son auteur et il semble que le but qu'il s'est assigné est moins d'en faire connaître la pensée que de donner un commentaire *clos* du Coran, qui ne scandalise pas les bonnes âmes. En effet, Ṭabarī, bien qu'étant un commentateur on ne peut plus orthodoxe, a inclus dans son ouvrage des interprétations divergentes, même celles avec lesquelles il est en désaccord, quitte à les réfuter. Or la lecture des deux premiers volumes de cette traduction laisse une impression lénifiante, comme si les commentateurs classiques avaient établi un consensus sur l'interprétation du Coran.

On peut difficilement considérer que cet abrégé est représentatif du travail de l'exégète Ṭabarī qui, grâce à la multitude des traditions qu'il nous a transmises, nous donne un commentaire «historique» dans lequel on peut retrouver, par une méthode critique appropriée, les diverses étapes de l'exégèse coranique. Cette caractéristique si précieuse est pratiquement effacée dans la traduction, tantôt abrégée, tantôt «résumée», de P. Godé.

Le traducteur propose dans sa Préface une introduction générale à l'exégèse coranique (p. XV-XX), c'est là une intention louable, mais le résultat est décevant. Voulant visiblement éviter à tout prix de mentionner des travaux de chercheurs non musulmans ou de musulmans «audacieux», il n'y aborde aucun des problèmes cruciaux que pose l'étude du *Tafsīr*.

2) La traduction est faite à partir de la plus mauvaise édition (celle de Būlāq, 1905-1911), or nous disposons d'une édition critique inachevée (jusqu'au début de la sourate XII) (= éd. Shākir, Le Caire, 1954) et d'une autre édition complète (éd. as-Saqqā, le Caire, 1954).

3) P.G. n'a pas suffisamment réfléchi aux rapports entre divers champs sémantiques en français et en arabe, cela se ressent dans la traduction. Nous ne prendrons qu'un exemple :

⁴ ṬABARĪ, *Mohammed, sceau des prophètes*, Paris, Sindbad, 1980; *Les Omayyades*, 1983; *L'âge d'or des Abbassides*, 1983; *De la création à David*, 1984; *De Salomon à la chute des Sassanides*, 1984. Cf. notre *Bulletin d'islamologie*, in *Rev. Sc. ph. th.* (Paris, Vrin), 67(1983), pp. 472-474 et *Rev. Sc. ph. th.*, 68(1984), pp. 415-416. Chacun des volumes est pourvu d'un avertissement de l'éditeur qui indique clairement la paternité de l'ouvrage et de la traduction.

٢٠٤ - اختلاف العلماء:

تأليف: أبي بكر محمد بن مُنذر النيسابوري الشافعي، ت ٣١٨ هـ = ٩٣٠ م. نسخة بدار الكتب، كُتبت في القرن الرابع للهجرة (= ق ١٠ م). وقد نشر موريتز نموذجاً من خطها (Moritz, Pl. 123)

TABERİ, MUHAMMED b. CERİK
(İT M)

٢٠٥ - اختلاف الفقهاء:

تأليف: محمد بن جرير الطبري، ت ٣١٠ هـ = ٩٢٣ م. نسخة بدار الكتب، كُتبت في القرن الرابع للهجرة (= ق ١٠ م). وقد نشر موريتز نموذجاً من خطها (Moritz, Pl. 124-125)

٢٠٦ - أخلاق حَمَلَة القرآن.

تأليف: أبي بكر محمد بن الحسين بن عبد الله الأَجْرِي، ت ٣٦٠ هـ = ٩٧٠ م. الجزء الأول من نسخة قِيَمَة، في الظاهرية، من خطوط القرن الخامس للهجرة (ق ١١ -)، ضمن مجموع برقم ٣٨٠٢ [٦٦/ مجاميع]، الورقة ١٣١-١٤٤. راجع: د. عزة حسن: فهرس مخطوطات دار الكتب الظاهرية: علوم القرآن (دمشق ١٩٦٢؛ ص ٤١٧-٤١٨).

٢٠٧ - أدب القاضي:

تأليف: الإمام أبي يوسف يعقوب بن إبراهيم بن حبيب الأنصاري الكوفي البغدادي، صاحب الإمام أبي حنيفة وتلميذه، ت ١٨٢ هـ = ٧٩٨ م.

نسخة في المكتبة الوطنية بتونس، برقم ٥٠٦، تاريخها ٤٣٤ هـ = ١٠٤٢ م. وعنها نسخة مصورة في مكتبة المجمع العلمي العراقي. (ميخائيل عواد: مخطوطات المجمع العلمي العراقي: دراسة وفهرسة ١: ٦٩، الرقم ١/١٩/فقه).

سلامت برده‌ام. گفت همه چیز باشیده و درهم ریخته است. باید منتظر بود تا ائانه را از زیر قطعات شکسته واگن بیرون بکشند

دردل شب تنها روی تراورس‌ها ایستاده غرق در خیالات خود بودم. «ائانه را از زیر قطعات شکسته واگن بیرون بکشند». بنابراین همه چیز متلاشی شده است. نتیجه زحمات متبادی و حاصل کار شبانه روزی من، باعث افتخار و سرافرازی و بهترین اثر من، اگر واقعا اینطور باشد من چه باید بکنم. رونوشتی از آن اثر که حاضر و آماده برای چاپ بود ندارم. از یادداشت‌هایی که نتیجه مطالعات و موضوعات بکری که حاصل چندین سال زحمت تفکرو حاوی مشهودات و مسودات من در این مدت بود و هر کدام را ممکن بود موضوع کتابی و یا مقاله‌ای قرار دهم دیگر صحبتی نمیکنم. راستی تکلیف چیست؟ دردربای فکر غوطه‌ور بودم و میدیدم که باید زندگی را دو باره از سر بگیرم با خود میانداشیدم که پس از آنکه آشفته‌گی اولیه‌ام فرو نشست باید حوصله‌ای فوق‌العاده و کوششی باورنکردنی بکار برده همه چیز را از سر بگیرم. شاید ایندفعه زودتر از بار اول به نتیجه برسم. در این بین مامورین کمکی فرار سیدند و فانوس قرمزی روی توده‌های واگن شکسته قرار دادند. چون نزدیکتر رفتم تا از روی ناامیدی نگاهی به تکه پاره‌های واگن ائانه بیندازم دیدم واگن تقریباً صحیح و سالم بجا مانده و کوچکترین صدمه‌ای به‌جامه‌دانه‌ها وارد نیامده است. اشیائی که در آنجا ریخته و باشیده بود متعلق بقطار باری بود.

نفسی براحت کشیدم و دوباره بجمعیت مسافرن پیوستم که دور یکدیگر جمع شده و مشغول بر حرفی بودند و در نتیجه این بدبختی بایکدیگر نزدیک و دوست شده بودند. قدر مسلم این بود که راننده لو کوموتیو نهایت زبردستی را بخرج داده و ترمز خطر را در آخرین لحظه کشیده و از وقوع يك فاجعه فوق‌العاده بزرگ جلوگیری کرده است. می‌گفتند در غیر اینصورت قطار مانند فانوس فزری تاه می‌شد و حتی ممکن بود از تهیه نسبتاً مرتفعی که خط آهن روی آن قرار داشت پرت شود. همه باین راننده آفرین گفتند. خودش پیدا نبود و کسی از او اطلاعی نداشت. ولی شهرتش در تمام طول قطار پیچیده بود و مادر غیبت او به تحسین میبرد اخیتم. یکی از میان جمع با دست بطرف نامعلومی در تاریکی اشاره نمود و گفت این مرد مارا از مرگ نجات داده است. دیگران سر تکان دادند و گفته او را تصدیق کردند. قطار ماروی خطی بود که نبایست باشد و بنابراین لازم بود در عقب آن احتیاطات لازم بعمل آید تا قطار دیگری از عقب با آن تصادم نکند باین واسطه مامورین تازه وارد با فانوس‌های متعدد با آخرین واگن رفتند. متصدی قطار دو باره متانت و وقار اولیه خود را بدست آورد. اقدامات لازم بعمل آمده بود و به رگنسبورگ تلگراف کرده بودند و قطار کمکی با چراغ‌های گاز متعدد با احتیاط با آنجا رسید. روی توده‌های واگن شکسته چندین نورافکن گذاشتند و بمسافرن دستور دادند که در عمارت کوچک ایستگاه منتظر رسیدن موقع حرکت باشند. در حالیکه همه‌جامه‌دانه‌های خود را در دست داشتیم و بعضی سرو کله خود را بواسطه جراحت‌ها وارده بسته بودند وارد سالن انتظار ایستگاه شدیم. اهل محل کنجکاوانه بماینگریستند. پس از ساعتی قطاری فوق‌العاده حاضر شد و ما وارد آن شدیم و هر کس بجائی نشست. از تهیه بلیط درجه اول بخرج دیگری در اینجا استفاده نکردم زیرا نظم و ترتیبی در کار نبود. همه هجوم کردند هر کس توانست بدرجه اول رفت. آیا میتوانید حدس بزنید جانی که من برای خود پیدا کرده بودم کجا بود؟ روبروی آقای کدائی و بهلولان

مورخان اسلام

۵

این جریر ابتدا بمذهب شافعی انتساب مینمود. سپس مکتب مخصوصی تأسیس کرد و باجتهاد در مسائل فقهی پرداخت و این مسئله دستاویز تعریض مخالفین گردید. کسانیکه بمسالک و مذاهب معینی مربوط بودند و افکار خود را در حدود آن مذاهب مقید میشمردند نسبت باجتهاد این جریر خوشبین نبودند و با او از در مخالفت و خصومت درآمدند.

اما حسن شهادت ذواتی متورع و پرهیزکار چون «ابواسحق شیرازی» که فی الواقع در روح شریعت نفوذ یافته و حقایق آنرا کما هو حقه درک نموده بودند اسناداتی چنین را در حق این جریر از روی جهالت یا محصول اغراض عادی دانستند و در ابراز حقیقت کوتاهی نورزیدند. در هر حال این جریر سزاوار شهرتی است که کسب کرده و کتب و رسالاتی که در فنون متنوعه نوشته با تفسیر و تاریخ‌وی نامی جاویدان برایش ذخیره ساخته است. بنابراین این خلکان علاوه بر این آثار در نتیجه پرکاری و کوششی که داشت گاهی شعر و شاعری نیز پرداخته و قطعاتی منظوم برشته تحریر درآورده است.

بنهاد ادوار المعتمد بالله و المعتمد بالله و المکنفی بالله را کما بیش براحت گذرانید مخصوصاً در دور المکنفی بالله روزگاری خوش و خرم بخوددید. کشور مصر از مرکز خلافت جدا شده زیر لوای خلافت تکرار درآمد. این جریر هم مانند دیگران ازین دوره‌ی کوتاه

داستان و اداکننده اصطلاحات اشراف. اما سگ او همراهش نبود و معلوم شد که نگذاشته اند بقطار وارد شود. خود او برخلاف ادب و رسوم تشخص پشت لو کوموتیو بگوشه‌ای خریده ناله میکرد. بلیط او هم زرد بود ولی نمیتوانست از آن استفاده کند و باین واسطه ناراضی بود و غرولند میکرد. و براین اصول اشتراکی که در نتیجه سانحه همه را مساوی قرار داده بود بشدت اعتراض داشت. مردی در آن نزدیکی با لحنی متین باو گفت راضی باشید که جانی برای نشستن بدست آورده‌اید. آقا تبسم تلخی بر لب رانده تسلیم پیش آمد گردید. در این بین شخص دیگری وارد شد. میدانید که بود؟ همان پیرزنی که در مونیخ نزدیک بود واگن درجه دوم سوار شود. پالتو کهنه‌اش از بالا پیاپین چاک خورده و خود دید و مامور تکیه داده بود و پیش می‌آمد. لایق قطع می‌رسید اینجا درجه اول است؟ آیا حقیقت می‌گویند؟ مادر واگن درجه اول هستیم؟ چون از اطراف درستی اظهارات مامورین تایید شد خدا را شکر گفته خود را بگوشه‌ای از نیمکت نرم مخمل که برایش باز کرده بودند انداخت. گفتی تازه حالا از خطر نجات یافته است.

وقتی که بایستگاه رگنسبورگ رسیدیم ساعت پنج صبح و هوا روشن بود. در آنجا صبحانه خوردیم و قطاری تندرو مرا پس از سه ساعت تاخیر بدرسدن رسانید. آری، این بود سانحه راه آهنی که من ناظر آن بودم. هر کس که تن بمسافرتها‌ی بی‌دربی در میدهد دست کم يك بار چنین اتفاقی برایش رخ میدهد و من برخلاف گفته علمای منطق مطمئنم که بختم یاری خواهد کرد و دیگر بار بچنین مصیبتی گرفتار نخواهم شد.

برای نجات جهان

باید سیاستمدار تربیت کرد

دردنیای امروز که سلطه زندگی مکانیکی روز بروز بیشتر میشود نجات و سعادت ما بسته بآنست که وسایل تعلیم و تربیت تخصصی بیشتری داشته باشیم. از آنجائیکه بر حسب عادت کارشناسی و اطلاعات تخصصی را در رشته های مختلف و در مورد بسیاری از اشخاص قبول و مسلم میداریم بسا اتفاق می افتد که بدون توجه و تحقیق خاص حیات خود را بدست آنان می سپاریم و از صاحبان مشاغل استمداد میکنیم و یا آنکه وسایلی را که آنها فراهم ساخته اند و ممکن است دارای خطر عظیمی باشد با لاقیدی تمام بکار می اندازیم. مثلاً وقتی که سوار هواپیما میشویم در مهارت خلبان تردیدی نداریم و همچنین اطمینان داریم که راننده اتومبیل قبل از اشتغال بکار خود امتحانات لازم را داده است. اگر بنا بود که در کاردانی راننده لکوموتیو و مأموران خط و نگاهبانان و دیگر دنباله در صفحه ۴۳۱

اقتصادی و اجتماعی کشور بعمل آورد و اینک برنامه مزبور که بصورت قانون در آمده باتمام وسایلی که دولت در دست دارد بمورد اجرا گذارده شده است. حضرت رئیس جمهور آمریکا به اهمیت این برنامه در پیشرفت اوضاع اقتصادی ایران توجه دارند و علیهذا دولت آمریکا در خواست های دولت ایران را از بانک بین المللی ترمیم و توسعه برای اخذ وام های موجه اقتصادی تأیید و پشتیبانی خواهد نمود. بعلاوه بشرط اقدام مساعدکننده در مورد اصل چهار ترومن دولت آمریکا حاضر است که بموجب مقررات اصل مزبور توسعه اقتصادی ایران را تسهیل نموده هر گونه کمک فنی و مشورتی که در اصل چهار مقرر است بمنذول دارد و نیز دولت آمریکا مخصوصاً متوجه است باینکه بکار افتادن دائم التزاید سرمایه های خصوصی آمریکائی در ایران مطلوب میباشد و دولت ایران تدابیری را که برای تشویق بکار انداختن اینگونه سرمایه ها باید اتخاذ شود مورد مطالعه قرار خواهد داد.

۴- از آنجا که سیاست کشور های متحده آمریکا این است که در هر موردی که کمک وی ممکن است مؤثر واقع شود ملل آزاد جهان را در هر کجا که هستند در حفظ آزادی خود مساعدت نماید در نتیجه اجازه اخیرکنگره و برای اجابت تقاضای دولت ایران دولت آمریکا همواره حاضر است که بعضی کمکهای نظامی را که برای ایران ضروری باشد بمنذول دارد تا بدین وسیله ملت ایران که هم خود را وقف اجرای مقاصد و اصول منشور ملل متحد نموده بتواند تدابیر مؤثری برای دفاع از خود و بمنظور پشتیبانی از اصول و مقاصد مزبور اتخاذ نماید و نیز کشورهای متحده آمریکا احتیاجات دفاعی ایران را که مربوط به مساعدتهای خارجی بیشتری میشود و ممکن است مورد توجه دولت آمریکا قرار گیرد کماکان در نظر خواهد داشت.

Danış, yıl 4/8, 1328 Şahane

مورخان اسلام

۴

محمد بن جریر طبری

صاحب «تاریخ الامم والملوک»

ابو جعفر محمد از شخصیت های نادره ی قرن سوم هجری است و در سال ۲۲۶ از هجرت در شهر آمل از بلاد طبرستان ۱ از بک خانواده ی متوسط الحال بدینا آمد. زمان تولد وی مصادف است بایکی از ادوار آبادی شهر آمل که اکنون نیز خرابه های عظیمش شاهد آبرومندی ایام سالقه میباشد. ابن جریر آتشکده های غیر آهل و متروک شهر آمل را که حکایت از عمران انوشیروانی مینمود بادیده عبرت نگریست و هوس تاریخ نوشتن وی در سایه تلقینات همین معابد قدیمه پدیدار گشت. حوادث و شئون زمان حیات مورخ و تأثیرات وقایعی که خود برای العین مشاهده نمود این میل طبیعی را از زمان کودکی در وجودش بیدار کرد و نیروئی بسزا بخشید.

ایام کودکی ابن جریر زیر اداره ی عادلانه سلاله «بنی طاهر» گذشت که از طرف طاهر ذوالیمینین در تاریخ ۲۰۷ هجری در خراسان تأسیس گشته بود. داهی جوان از خرمن علم و ادب علمای معروف شهر آمل بهره مند شد. سپس تکمیل مطالعات و توسیع معلومات را بنواحی سوریه و مصر مسافرت کرد و در حلقه درس بسیاری از اعظام که در ساحت عرفان شهرتی بکمال داشته اند حضور یافت. سمعانی اسامی دو تن ازین ذوات را قید میکند. در سایه ی چوکان همین مساعی پر طول و تعب است که گوی شهرت ابدی را ربوده است.

سمعانی گوید ابن جریر متبحر واقعی است و هیچ يك از معاصرینش وسعت علمیه او را ندارد. حافظ قرآن و در قرائت و تفسیر یگانه استاد زمان خویش است حتی ممرضان وی هم صلاحیت او را در علم حدیث معترفند. احادیث را بر طبق مواضع آنها تصنیف نمود. وقوف تاریخش هم کمتر از ایشان نمیباشد. درجه کوشش و کردار او حیرت انگیز است. میگویند روزی چهل نامه بقلب آورده و چهل سال بدین منوال منظم کار کرده است. ابن جریر پس از احراز شهرت علمی خود بدارالخلافه ی بغداد رفت و در آنجا بتدریس علوم مخصوصاً فقه و حدیث پرداخت. حوادث خونین بغداد میل نوشتن تاریخ را در وجودش بیش از پیش قوت داد. بهوس افتاد که

۱- بروایت باقوت حموی طبرستان نام یکی از ایالات شمالی ایران یعنی قسمتی از مازندران کنونی و شهر آمل از عصر سامانیان باین طرف مرکز این ایالت بوده است

La SOCIÉTÉ ASIATIQUE a été fondée en 1822, reconnue d'utilité publique par ordonnance royale du 15 avril 1829.

Le Conseil de la Société était composé, à la date du 1^{er} janvier 1988, de M^{mes} et MM. Jean AUBIN, Louis BAZIN (vice-président), Jean-Louis BACQUÉ-GRAMMONT, Nahini BALBIN, Claude CAHEN (président honoraire), Colette CAILLAT (secrétaire), André CAGUOT (président), Monique COHEN, Bernard FRANK, Paul GARRELL, Daniel GIMARET (rédacteur), Yves HERVOULT (vice-président), Max KALTENMARK, Pierre-Bernard LAFONT (secrétaire), Gilbert LAZARD, Jean LÉOLANT, Denys LOMBARD (trésorier adjoint), Charles PELLAT, Kristofer SCHIEPER (trésorier), Michel SOYMIE (Secrétaire), Jacqueline SUBLET, Jean VERCOUPTEUR, Conseillers: MM. Robert GÉRARD et Jean-Pierre DE MORANT.

La qualité de membre de la Société Asiatique s'acquiert sur présentation de deux parrains, et après avis favorable du Conseil. Elle donne le droit de participer aux séances mensuelles de la Société, d'avoir accès à la Bibliothèque, et de recevoir le *Journal Asiatique*. Elle entraîne le paiement d'une cotisation, actuellement fixée à 250 F — dont 210 F (non dissociables) pour le *Journal*.

La cotisation est payable soit par chèque libellé à l'ordre de M. le Trésorier de la Société Asiatique, soit par virement CCP n° 51.24 A, Paris.

Les séances mensuelles de la Société ont lieu, en principe, tous les deuxièmes vendredis du mois de l'année universitaire, à 17 h. Elles se tiennent au siège de la Société, 3, rue Mazarine, Paris 6^e.

La Bibliothèque de la Société contient environ 100.000 volumes, et reçoit annuellement environ 200 périodiques. Une liste des ouvrages reçus est publiée chaque année dans le *Journal Asiatique*.

La Bibliothèque est répartie en deux locaux, pour les ouvrages concernant l'Asie occidentale, 3, rue Mazarine, Paris 6^e (ouverture les lundis, mercredis et vendredis de 14 h à 17 h); pour les ouvrages concernant l'Asie méridionale et orientale, 22, avenue du Président Wilson, Paris 16^e (ouverture les mardis, mercredis et jeudis de 14 h à 17 h, tél. 47.55.14.50). Le prêt à domicile est autorisé, sauf exceptions. La Bibliothèque est fermée pendant les vacances universitaires.

Pour toutes informations complémentaires, s'adresser au Secrétariat de la Société Asiatique, 3, rue Mazarine, 75006 Paris, tous les après-midi ouvrables, de 14 h à 17 h, Tél. 46-33-28-32.

Prix de l'abonnement annuel au «Journal Asiatique»:

ordinaire	350 F
membres de la Société	210 F

Pour l'abonnement ordinaire, s'adresser à la LIBRAIRIE ORIENTALISTE POL GEUTHNER, 12, rue Vivier, 75006 Paris.

ISSN 0021-762X

Tous droits de traduction, de reproduction et d'adaptation réservés pour tous pays.

© 1988, by Société Asiatique, Paris.

Journal Asiatique, c. 276, 1955, p. 215

LA FORMATION INTELLECTUELLE DE TABARI *

(224/5-310/839-923)

PAR

CLAUDE GILLIOT

En juillet 855 (Rabī' 1 241 H.) ou dans le mois qui suivent, un jeune homme, Muḥammad b. Ġarīr b. Ziyād, qui a tout au plus dix-huit ans, arrive à Bagdad dans l'espoir de suivre les leçons en *ḥadīṭ* et en droit musulman de Aḥmad ibn Ḥanbal; mais dès son entrée dans la cité califale, il apprend que le maître vient de mourir. L'Imām Aḥmad avait d'ailleurs cessé son enseignement quelque temps avant sa mort. Cet épisode de la vie de Tabari est caractéristique de la formation des clercs de l'époque classique. Ils n'hésitaient pas à entreprendre un long voyage pour se mettre à l'école d'un maître renommé. Les longues années de formation de Tabari sont faites de ces déplacements et de ces séjours pour «la quête de la science». On aimerait pouvoir reconstituer avec exactitude les périple de Abū Ġa'far qui l'ont conduit de sa ville natale du Ṭabaristān, Āmul, au 'Irāq, puis en Egypte, en passant par le Šām, avec plusieurs allers et retours dans ces régions¹.

* Le présent article est la version modifiée du premier chapitre de notre thèse pour le doctorat d'État: *Aspects de l'imaginaire islamique commun dans le commentaire de Tabari*, Université Paris-III, septembre 1987, pp. 21-48 avec les notes, pp. 521-534 [= Gilliot]. Nous y avons ajouté, notamment, vingt-six noms de maîtres de Abū Ġa'far et nous l'avons complété par deux index.

Le sigle [= ...] avec un nom d'auteur ou un titre abrégé indique une abréviation utilisée pour les références. Le sigle :Tr, suivi d'un chiffre désigne un numéro d'ordre de traditions consignées dans le *Commentaire de Tabari*, éd. Šakir, ou dans son *Tahḍīb al-āṭār*.

Dans le texte, le sigle «M», suivi d'un numéro d'ordre, introduit le nom d'un des maîtres de Tabari.

Notre auteur est orthographié «Tabari» dans le texte.

Cette étude sera complétée par un article sur les oeuvres de Tabari qui paraîtra dans MIDEO 19 (1989).

¹ Yāqūt, *Mu'ğam al-udabā'* [= Yāqūt], éd. A.F. ar-Rifā'ī, Le Caire, Dār al-Ma'mūn,

relations between Muḥammad and his audience, the biographers go beyond merely the moral, on the ground that, since these revelations were being delivered to Muḥammad in the course of the working week, it should be easy to reconstruct the details of his actual daily experiences. So, the opening of Q.80: 'He frowned and turned his back because the blind man came to him,' was processed in the minds of commentators into a reference to an actual event and an actual person, one Ibn Umm Maktūm whose inopportune arrival on the scene interrupted Muḥammad's efforts to convince some really important persons, causing the Prophet to act impatiently at the thought of losing influential converts. The story, which casts Muḥammad in an unfavourable rôle is to be accepted, we are told, for *that very reason*. It refers to an incident that *must* have happened in the earlier part of Muḥammad's prophethood at Mecca, although no date is given. 'Must' is an odd word to fall from the lips of an historian, especially an historian of religion. Self-evidently, the tale is no more than extraction of narrative mined from the Qur'ān's own words, that is, haggada. An even more serious incident which 'must have occurred' was Muḥammad's conduct in the case of the so-called 'satanic verses'. It is alleged that the truth of the story cannot be doubted, since it is inconceivable that a Muslim would invent such a story, much less take it up if a non-Muslim had invented it. Besides, the story 'appears to be vouched for by a verse from the Qur'ān.' Of course, the story has a peg in the Qur'ān, since that is where the story comes from. It would not be exegesis otherwise. Although exegetes of the calibre of al-Qurtubī and al-Baidāwī both scornfully rejected it, the fact remains that the story was first circulated by Muslim authors alleging that it had historically occurred and that it featured Muḥammad. These scholars were believers striving to come to terms with the vocabulary of the Qur'ān from which they may be seen quarrying materials for a sketch of Muḥammad's psychological condition. The tale occurs in two versions, both, however, traceable to a single narrator, Muḥammad b. Ka'b (d. 117) two generations removed from Ibn Ishāq but not contemporary with the so-called event. More interestingly, the story itself is traceable to the wording of a Qur'ān verse which is not at all the same thing as alleging that the story appears to be vouched for by the verse. Exegesis is simply that. It is not Qur'ān.

Q. 22:52 states: 'We have not sent before you any messenger or prophet but that when he *tamanna* the devil cast into his *umniya*—but God *yansakh* (i.e. suppresses) what the devil casts then reinforces His own revealed signs.'

According to the story, Muḥammad was anxious for his people and eager to attract them by whatever means he might devise and it is reported that he longed [*tamanna*] to find such means. When he saw his people turn their backs on him and grieved at their aloofness from what he brought them from God, he longed [*tamanna*] in his soul that there should come to him from God something that would effect reconciliation between him and them. Given his love and solicitude for them,

it would have delighted him if the harshness of the revelations referring to them could be toned down a bit. This led him to inward debate and longing [*tamanna*] and desire....

Despite the Q.22:52 vocabulary here highlighted, the story has been attached to the revelation of Q.53, in the course of publicly reciting which, Muḥammad allegedly inserted a statement to the effect that the local goddesses, Lāt, 'Uzzā and Manāt had the authority to intercede on men's behalf. In fact, Q.53:19–23 deride the supposed existence of all three which are nothing other than figments of human imagination; no such intercession has been sanctioned by God; v. 26 denies the angels (who do exist) the right of intercession, while v. 24 is a rhetorical question: 'Shall man have that which he desires? [*tamanna*].' One single word, therefore, sufficed to link the two unconnected contexts and facilitated the invention of the whole tale whose details perfectly match the movement of the phrases of the obscure Q.22 verse. That stories of such subtlety can be so artfully constructed serves to put one on guard against other instances.

The occasional caveat is dutifully issued. 'Each [anecdote] should be considered on its merits and examined for inherent improbabilities and the presence of distorting motives. Many of the anecdotes, however, appear to be genuine, and they may serve a useful purpose in adding flesh to the basic framework.' *Asbāb* 'are possibly true, but each must be examined separately.' 'The story of Muḥammad's encounter with the Christian monk Bahīrā, like some of the other stories about Muḥammad in this volume, is to be regarded as primarily a way of reassuring people that Muḥammad was really a prophet.' Designed to meet Christian objections that Muḥammad's coming had not been foretold, 'the details of the story must be treated as hagiography.' Close examination of 'the material presented by Tabarī about Muḥammad's call to be a prophet shows that much of it has little historical value. This should not, however, obscure the fact that most of the main points in the presentation as a whole are almost certainly true.' Similarly, 'the material on the question of who was the first male to become a Muslim is not so much history as political propaganda.' Scepticism towards some of the elements presented in the biography of a prophet becomes a historian. But without a clearly thought-out policy for handling *ḥadīth* reports consistency cannot be achieved. The result is that decisions as to what to accept and what not to accept simply come to look arbitrary.

Watt does, however, raise one very interesting point. The question of where precisely the chronology comes from deserves some attention. But his statement that '*Ḥadīth* do not normally give an indication of chronology, and there are no chronological *Ḥadīth*' sounds clever, but is negated by the most punctilious attention to dating usually evident in *ḥadīths*, if not in the careful wording of the reports themselves, then certainly in their choice of *dramatis personae* which have been assiduously examined by the commentators on the great medieval collections. The same can be said with the utmost confidence for the majority of the major

exegetical works. Indeed, dating was not the least of the functions of the *asbāb*, and is here applied by Watt himself to the opening of Q.80. The answer that he gives to his own question is not, however, satisfactory. That the chronology was almost certainly a matter of widespread and generally accepted common knowledge since, when Muḥammad died, 'all Muslims of long standing and many more recent Muslims presumably knew the order of the main events since the hijrah'; and that 'this common knowledge would be carefully treasured' begs rather than answers the question. The question is interesting and deserves consideration although one must be careful to distinguish the dating of events from the description of events. Here, the events follow the hijrah and are probably to be discussed further in the next volume.

As for the translation, it has in the main been most competently handled, providing the reader with a smoothly flowing, readable text. There are only a few points to be made. The preferred rendering is here given after the colon.

1130/51: The Ka'bah had been destroyed; the Arabic says 'taken up'—i.e. into Heaven; 1134/56: they cut off his hand publicly: *min bainihim*: they cut off his hand alone; 1144/63 and n. 86: whenever he went out to attend his business: whenever he went out to relieve himself; 1146/66: We throw down shooting stars: better as passive, cf. Q.15:18; 1152/73: *tahassarat*: she was grieved: she uncovered her head; 1159/60: but he [Muḥammad] lightened the burden: but He [God] lightened the burden; 1161/81, n. 130 unnecessary—'Abbas is addressing 'Afīf and *rabbaka* means 'Your Lord'; 1181/99, n. 156 unnecessary: *fiḥā*... *fiḥā* both refer to *sanawāt*; 1187/103, n. 163: Abū Lahab may mean something like 'father of brightness'—why not 'he who ends up in Hell'; 1188/104: this son of a slave's mother: Ibn Umm 'Abd is used as a by-name for 'Abdullāh; 1195/111: in *kādū la-yafīnūnaka*: they indeed strove hard to beguile you: rather: they almost succeeded in beguiling you; 1219/132, n. 210: Muḥammad's reply is said to be ambiguous; What Muḥammad says is: 'You had a *qibla* had you had the patience to persist in observing it.' 1251/157: a sentence of the Arabic has been inadvertently left untranslated: Read: 'Umar said, "Rather, we shall date from the Messenger of God's emigration, for that is what distinguished between truth and falsehood".' Similarly, the sentence 'but it was objected...' reflects the sense of the original's *fa-qila* better in the context of a *shūrā*; so also, 1252/158 the sentence 'The people got the reckoning wrong' has been omitted from Sahl b. Sa'd's comment. Here too, mā 'addū shows that mā *asāba* is negative: 1254/160: *alā amrin ma'rūf* means: (they did not reckon their dates) on the basis of an agreed system.

JOHN BURTON

J. COOPER (ed. and tr.) *The Commentary on the Qur'ān by Abū Ja'far Muḥammad b. Jarīr al-Tabarī. Being an abridged translation of Jamī' al-bayān 'an t'wīl al-Qur'ān. Vol. 1.* (General editors W. F.

Madelung and A. Jones.) [xliv], 492 pp. Oxford: Oxford University Press, 1987. £45.

In the context of recent increase of interest in translating early authoritative Islamic works into European languages, the monumental works of the much celebrated classical author, Abū Ja'far Muḥammad b. Jarīr al-Tabarī (224–310/838–922) have probably had a greater share of attention than most other classical works of similar importance, prestige and magnitude. His massive compilation in the field of history has already been the object of an important project involving some 40 scholars scattered around the world, each translating a particular section of the work into English. These annotated translations, which have been appearing at an increasing rate since 1985, will eventually number around 38 volumes. The present work is, coincidentally therefore, part of a greater enterprise, though it cannot compare with the project in question, either in aim or in the collectivity of the scholarly endeavour. This work is the pursuit (dream!) of a single scholar who is most obviously, though not exclusively, spurred by piety and desire to provide, mainly for fellow Muslim English speakers, but also the ever increasing number of students of Islam, a most comprehensive synoptic translation of Tabarī's *Tafsīr*. In the words of the author, 'This is the first of five volumes in which it is intended to present an abridged English translation of the whole of Tabarī's commentary on the Qur'ān' (p. ix).

Initially, the aim was merely to translate into English a similar earlier work in French by M. Pierre Gode, of which, by the time of writing this review, three volumes had already appeared. But given the insurmountable difficulties of such an undertaking, not the least of which is the re-adulteration of the material through the intermediary of a second language, it was rightly decided to start afresh. Hence, this work, which reaches Q.2:103 (leaving 183, out of 286 verses, of the same chapter of the Cow, i.e. Q.2). The new start has, in my opinion, paid off very well. The English version seems far better in all respects than the French. Furthermore, unlike Gode, Cooper has relied on the Shākir and Shākir edition of Tabarī's *Tafsīr*, which has made its translation more manageable and better arranged. It is true that reliance on such an incomplete edition might pose some problems for subsequent volumes, but these should not be insoluble. On the contrary, the translator and his editors may be encouraged to continue the refinements established by the Shākir and Shākir edition, such as the numbering of the *ḥadīth* material. The English rendition of the verses of the Qur'ān is generally in line with that of Arberry (*Qur'ān*, 1964) and Pickthall (*Qur'ān*, 1930). Preference seems to be for the straightforwardness and easy style of the former, while the latter is resorted to on crucial points of doctrinal significance since it enjoys the official approval of the Azhar because of its traditional stance.

The general aim is to give the intended readers a clear and fair picture of Tabarī's methodology and to show how both crucial and simple passages of the Qur'ān were understood

11 TEMMUZ 1907

Tabari, Muh b. Carir

VII. C. 2. a) aa) at-Tabari

aa) AT-TABARĪ

- Amedroz, Henry Frederick: *Konkordanz zwischen Tabarī's Annalen und Ibn Miskawaih's Tağārib el-umam*. In: *Der Islam* 2.1911. S. 105-114.
- Becker, Carl Heinrich: *Muṣṣaq*. In: *ZA* 18.1904. S. 395-396.
(Zu de Goejes's Tabarī-Glossar S. 468.)
- Brockelmann, Carl: *Das Verhältnis von Ibn el-Aṭīrs Kāmil fi't-Ta'riḥ zu Tabarīs Aḥbār er-rusul wa'l-mulūk*. Straßburg: Trübner 1890. III, 98 S. Diss. Straßburg.
- Rez. T-n. In: *LZ* 1890. Sp. 1179-80; J. Wellhausen in: *ZDMG* 44.1890. S. 397-398.
- Fraehn, Christian Martin: *Für die Herausgabe der Annalen des Tabari aus dem Berliner Codex*. In: *St. Petersburger Zeitung*. Beilage 1827,5.
- de Goeje, Michael Jan: *Literarische Notiz*. In: *ZDMG* 16.1862. S. 759-762.
(Über Teile von Tabarī's Chronik.)
- Goldziher, Ignaz: *Die literarische Tätigkeit des Tabarī nach Ibn 'Asākir*. In: *WZKM* 9.1895. S. 359-371; auch in: Goldziher: *Gesammelte Schriften*. 3. Hildesheim 1969. S. 420-432.
- Huss, Max: *Die Berichte Tabarī's über die biblische Geschichte verglichen mit den jüdischen Quellen*. Diss. Wien 1898.
- Justi, Ferdinand: *Die Weltgeschichte des Tabari*. In: *Das Ausland* (Stuttgart, München) 1875. S. 305-310.
- Kosegarten, Johann Gottfried Ludwig: *Berichtigung einer Stelle im dritten Bande der Annalen des Tabari*. In: *ZDMG* 14.1860. S. 290-291.
- Loth, Otto: *Über eine Tabarī-Handschrift*. In: *ZDMG* 32.1878. S. 581-583.
- Muth, Franz-Christoph: *Die Annalen von at-Tabarī im Spiegel der europäischen Bearbeitungen*. Frankfurt/M., Bern: Lang 1983. IV, 190 S. (Heidelberger Orientalistische Studien. 5.)
- Rez. H. Möhring in: *Historische Zeitschrift* (München) 240.1985. S. 679; B. Spuler in: *Der Islam* 61.1984. S. 336-337; E. Wagner in: *ZDMG* 135.1985. S. 194.
- Nöldeke, Theodor: *Die arabische Chronik des Tabari*. In: *Nation* (Berlin) 16.1898,7.

Nöldeke, Theodor: *"Der Beste der arischen Pfeilschützen" im Awestā und im Tabari*. In: *ZDMG* 35.1881. S. 445-447.

Nöldeke, Theodor [Übers.]: *Geschichte der Perser und Araber zur Zeit der Sassaniden. Aus der arabischen Chronik des Tabarī übersetzt und mit ausführlichen Erläuterungen und Ergänzungen versehen*. Leiden: Brill 1879. XXVIII, 503 S., 2 Tab., 1 Taf. Nachdruck Graz: Akad. Druck- u. Verlagsanstalt 1973.

Rez. W. Eilers in: *OLZ* 71.1976. Sp. 394-395; A. von Gutschmid in: *ZDMG* 34.1880. S. 721-722; Th. Nöldeke in: *Göttingische gelehrte Anzeigen* 1879. S. 417-432.

Nöldeke, Theodor: *Die projectierte Ausgabe des Tabari*. In: *Augsburger Allgem. Zeitung*. Beil. 92-98. 1878; auch in: *Deutsche Revue* (Stuttgart, Leipzig) 7.1883,2. S. 115-117.

Rosen, Georg: *Über die in Constantinopel gedruckte türkische Übersetzung von Taberis Geschichtswerke*. In: *ZDMG* 2.1848. S. 159-187.

Rotter, Gernot: *Zur Überlieferung einiger historischer Werke Madā'inis in Tabarīs Annalen*. In: *Oriens* 23/24.1974. S. 103-133.

Taeschner, Franz: *Die alttestamentlichen Bibelzitate, vor allem aus dem Pentateuch, in at-Tabarī's Kitāb ad-dīn wa'd-daula und ihre Bedeutung für die Frage für die Echtheit dieser Schrift*. In: *Oriens christianus* 3. Ser. 9.1934. S. 23-39, 277-278.

Weil, Gustav: *Die Annalen des Tabari*. In: *Heidelberger Jahrbücher d. Literatur* 38.1845. S. 408-420.

Rezensionen fremdsprachiger Titel

Barth, Jacob zu: *de Goeje, M. J.: Selections from the Annals of Tabari*. Leiden 1902. In: *DLZ* 24.1903. Sp. 275-276.

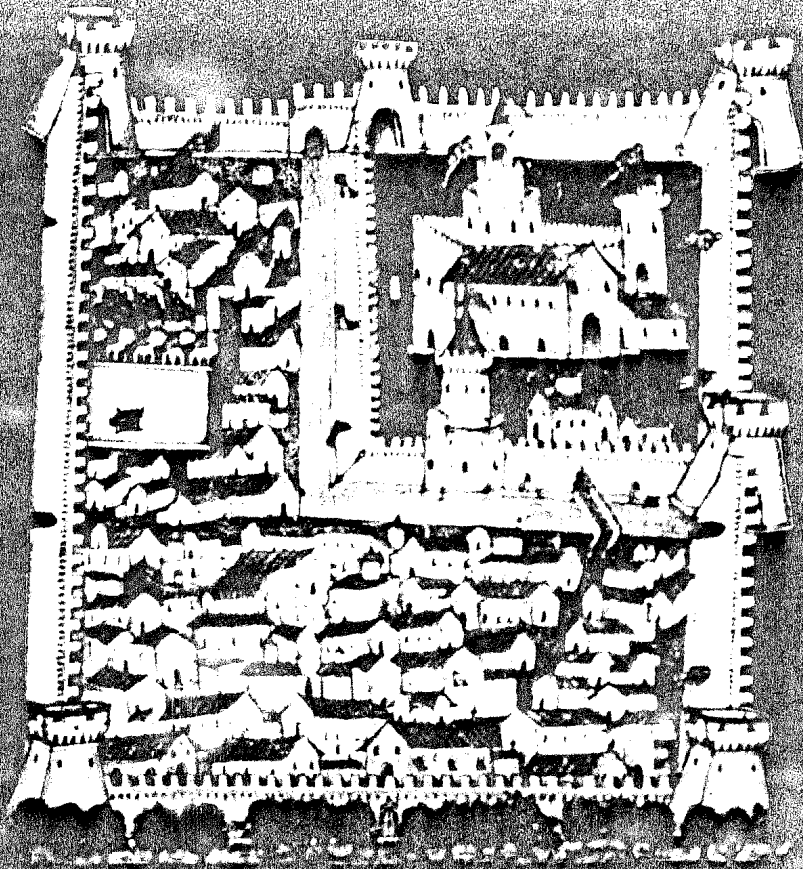
Dazu auch: A. Fischer in: *ZDMG* 61.1907. S. 734-742; anon. in: *LZ* 54.1903. Sp. 1151-52.

Dietrich, Albert zu: *Marin, Elma [Übers.]: Abū Ja'far Muḥammad b. Jarīr al-Tabarī's The reign of al-Mu'tasim (833-842)*. New Haven, Conn. 1951. In: *BiOr* 11.1954. S. 34-35.

Dazu auch: H. L. Gottschalk in: *WZKM* 52.1953/55. S. 414-416; H. Horst in: *ZDMG* 105.1955. S. 219.

Tabari, storiografo del primo Islām

di Claudio Lo Jacono



L'assedio di Szeged, Turchia XVI sec.

Se al-Wāqidi e al-Mas'udi si contendono di volta in volta l'appellativo di « padre della storia islamica » o di « Erodoto arabo », la nostra fantasia non è ancora riuscita ad escogitare un adeguato modo di definire Abu Gia'far Muhammad b. Gia'rīr b. Yazīd at-Tabarī, l'autore della complessa e mastodontica « Storia dei Profeti e dei Re » (*Ta'rikh ar-rusul wa 'l-mulūk*), senza dubbio alcuno indispensabile strumento per chiunque voglia affrontare lo studio dell'epoca preislamica e quello dei primi due secoli dell'Islām in particolare.

Contro Tabarī, almeno in Occidente, ha tuttavia giocato in senso negativo la peculiare struttura della sua opera che, nonostante l'abbondantissima messe di dati posti a nostra disposizione, è in apparenza carente d'un qualche metro interpretativo dei fatti esposti e assolutamente indifferente, per parafrasare il capolavoro di al-Mas'udi, nel setacciare l'oro della « verità » dall'alpacca del « falso » evento narrato. Con una certa severità si è giunti a negare del tutto al nostro autore la stessa dignità di storico, non tanto, forse, per la sua concezione « universalistica » e « finalistica » della storia umana, quanto per la sua totale subordinazione alla teologia e all'etica religiosa.

Se è vero, come afferma Huizinga, che « il contesto storico da noi costruito, prodotto dal nostro spirito, ha senso solamente nella misura in cui gli riconosciamo un fine o, diciamo, un procedere verso un determinato risultato: vuoi che questo sia rappresentato dalla splendida perfezione o dalla decadenza e dalla fine, vuoi che lo si pensi fissato dalla volontà umana, o dalla cieca necessità, o dalla provvidenza e dalla continua attività creatrice di Dio »¹, è però anche vero quanto sostiene Topolski quando

مجلسه هیئت مدیره

[illegible]

Dok. 2

Der Islam, c. 66/1, s. 145-146, 1989 (Berlin)

Taber! M.H. L. Carr!
- Camille Bryan (Taber)

100-44388-102

Mit der wachsenden Zahl der Arabisten nehmen auch die Übersetzungen aus dem Arabischen zu. Die Entwicklung hat lange auf sich warten lassen; in der Klassischen Philologie hatte sie bereits im 19. Jh. eingesetzt. Die Intentionen, die sich damit verbinden, sind verschieden. Der Klassischen Philologie lag vor allem daran, einen breiteren Leserkreis mit einem Bildungsgut vertraut zu machen, das man für unumgänglich hielt; in der Arabistik geht es heute, zumindest in der englischsprachigen Welt, häufig darum, Muslimen, die nicht genug Arabisch können, die wichtigsten Texte ihrer religiösen Tradition nahezubringen. So ist, wie man aus dem Vorwort erfährt, der vorliegende Band entstanden; der Übersetzer ist selber Muslim, offenbar ein englischer Konvertit. Die Oxford University Press hat freudig zugegriffen; auf diese Weise ließ sich von dem etwas lahmen akademischen Markt wegkommen, und auch die Finanzierung war vermutlich von vornherein gesichert (durch Hakim Investment Holdings, die gemeinsam mit der Oxford University Press verantwortlich zeichnen). Das Buch ist in derart splendider Weise ausgestattet, wie man es heutzutage selbst bei traditionsreichen Verlagen kaum noch antrifft.

Nun hat es dies auch verdient. Die Übersetzung ist zuverlässig, und die Kontrolle ist bei den beiden General Editors, Wilfried Madelung und Allan Jones, in guten Händen. Zwar mag man sich angesichts des Umfangs von Tabari's Korankommentar fragen, ob das Unternehmen je zu Ende geführt werden wird; immerhin erreicht die Übersetzung mit diesem ersten Band gerade Vers 102 der zweiten Sure, und die Edition der Brüder Šakir, auf die sie sich stützt (Kairo 1374/1953 ff.), bricht bei dem 16. Band, mitten in der vierzehnten Sure, ab. Aber das ist eine spätere Sorge. Selbst eine Teilübersetzung hat ihren Wert, und so sehr sich der Übersetzer auf die genannte Ausgabe eingestellt hat (er übernimmt deren Paragraphenzählung, allerdings nicht deren Paginierung), es gibt schon zwei frühere Ausgaben, auf die sich umsteigen ließe. Zudem ist der Text in vernünftiger Weise gekürzt; Doubletten sind herausgeschnitten, und grammatikalische Erörterungen, die manchmal nur dem Arabisten etwas sagen, sind zusammengefaßt. Der Übersetzer rechnet nur mit insgesamt fünf Bänden; es ist also anzunehmen, daß später die Kürzungen zahlreicher werden. Eine knappe Einleitung von etwas mehr als 20 Seiten unterrichtet über Tabari und die Entwicklung der Koranexegese insgesamt; zum Schluß findet

جامعة سيدي محمد بن عبد الله
منشورات كلية الآداب والعلوم الإنسانية
ظهر المهرار - فاس



جهود الطبري في دراسة الشواهد الشعرية في "جامع البيان عن تأويل آبي القرآن"

دراسة لغوية أدبية في تفسير القرآن الكريم

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Demirbaş No:	34401
Tasnif No:	297.211 TAB.C

د. محمد المالكي

كلية الآداب ، ظهر المهرار - فاس

Rabat - 1994 .

The History of al-Tabari, vol. 22: The Marwanid Restoration—The Caliphate of Abd al-Malik, AD 693–701/AH 74–81, tr. and annotated by Everett K. Rowson. Albany: State University of New York Press, 1989. xiv + 200 pages. Bibl. to p. 206. Index to p. 228. \$44.50 cloth. \$16.95 paper.

Reviewed by Joseph B. Roberts

Volume 22 in the al-Tabari translation project covers the years AH 74–81 (AD 693–701). It relates details of the consolidation of Marwanid rule under Abd al-Malik, following the bids for power of Abd Allah ibn al-Zubayr with the help of his brother Mus'ab, and Mukhtar ibn Abi Ubayd. Al-Tabari focuses in his volume on affairs in Iraq and Khurasan; he rarely mentions Egypt or Syria. This emphasis reflects the continuing turmoil in the eastern provinces, even after the defeat of the major contenders, and the firm rule of al-Hajjaj, Abd al-Malik's governor. Almost half of this volume concerns the rebellion of the Khariji—Salih ibn Musarrih and his "successor" Shabib ibn Yazid. Space is also given to campaigns against the Azraqites and others who contested Marwanid rule. Al-Tabari briefly describes Abd al-Malik's coinage reforms, and names those who led the yearly pilgrimage as well as others whom Abd al-Malik appointed to government posts.

Professor Everett K. Rowson has done an excellent job of translation and annotation. The translation is consistently readable and accurate, yet still preserves al-Tabari's style. The annotation is most impressive. The entire translation has complete references to parallel texts; only references to al-Baladhuri's *Ansab al-Ashraf*, most of which remains unedited, are missing. Rowson also identifies all place names, explains colloquialisms, and, of particular value, identifies all individuals and their tribal affiliations.

The period covered in this volume is an important one in Islamic history, and the overall quality of this translation assures its value to specialists and generalists alike. In addition, this volume, like others in the translation project, illustrates al-Tabari's particular style: his skillful piecing together of dif-

ferent accounts—each in the form of *hadith*—his placement of contradictory accounts, and his manipulation of a seemingly restrictive annalistic framework. These characteristics of his work require further study, which this volume will certainly facilitate.

Joseph B. Roberts, Department of Humanities, Michigan Technological University

The Mellah Society: Jewish Community Life in Sherifian Morocco, by Shlomo Deshen. Chicago and London: University of Chicago Press, 1989. xiii + 124 pages. Notes to p. 139. Bibl. to p. 146. Index to p. 152. \$29.95 cloth. \$11.95 paper.

Reviewed by Daniel J. Schroeter

In this work, Professor Shlomo Deshen develops an original and insightful thesis about the social structure of the Moroccan Jewish community in the 18th and 19th centuries. He argues that because community institutions lacked formal organizational structure, the role of the individual's relationship to the public was strong. The emergence of strong personalities in the Jewish community is best understood against the background of the practice of Islam in Morocco, in which authority in the Muslim community was exercised by *marabouts* (inspired religious leaders).

Deshen's work, an expanded translation from an earlier Hebrew version, is based primarily on published *responsa* literature—letters and communal documents of 18th and 19th century Moroccan rabbinical scholars. The value of these types of documents as sources for Moroccan Jewish history has already been demonstrated by Haïm Zafrani in his pioneering study, *Les Juifs du Maroc: Vie sociale, économique et religieuse*.¹ Zafrani offers a detailed taxonomy of what he perceives to be the formal institutions of the Jewish community; Deshen, drawing from the same types of sources, builds a different image of community life in which social

structure is more fluid and amorphous than Zafrani's study leads one to believe. (It is curious that reference to this book is omitted.)

Deshen relies, in part, on the work of anthropologists who have studied the Maghrib and on the historian Jacob Katz, who analyzed late medieval northern European Jewish society. It is perhaps the first study, since the work of S.D. Goitein on medieval Egypt, to offer a comprehensive model of a Jewish society in the Islamic world. As an anthropologist whose prior work centered on North African immigrants in Israel, Deshen at times projects back on the past elements of current Moroccan Jewish culture in Israel. Certain generalizations are also drawn from late 19th-century sources—regarding demographic growth, for example—a period in which external forces were already disrupting the traditional pattern of life on which the book focuses. Although historians may question this anachronistic use of sources, there seems no reason to question Deshen's fundamental model of Moroccan Jewish community life.

The Mellah Society focuses primarily on the urban communities in the northern half of Morocco: Fez, Meknes, Sefrou, and Tetuan. These were communities that were transformed by the influx of Sephardi Jews from Spain (*megorashim*). By the 18th and 19th centuries, Deshen argues, the *megorashim* had fused with the autochthonous Jews and mellah society as a whole shared much in common with Muslim society.

Although the author points out that the Muslim and Jewish communities were separate, Moroccan Jewish culture was permeated by the influence of the wider culture. Many Jews were itinerant traders, closely tied to Muslims in patron-client relations. Leaders of the Jewish community often depended more on their connections to Muslim potentates than on formally defined institutional roles.

The author recognizes that a more definitive account awaits extensive research in primary source material. Moroccan Judeo-Arabic sources, both published and unpublished—a fundamental type of documenta-

tion—are missing from his study. It is in this vast literature that important aspects of the Moroccan popular culture can be found. Muslim sources on the Jews would also help elucidate the relationship between the community and Muslim authorities to which the book refers. Although Deshen's study is limited in its use of primary sources, it provides a persuasive model of Moroccan Jewish society that should be the basis for future research.

Daniel J. Schroeter, Department of History, University of Florida

PHILOSOPHY AND RELIGION

Allah Transcendent: Studies in the Structure and Semiotics of Islamic Philosophy, Theology and Cosmology, by Ian R. Netton. London and New York: Routledge, 1989. xiii + 335 pages. Bibl. to p. 371. Index to p. 383. \$85.00.

Reviewed by Richard C. Taylor

The stated purpose of this book is "to discover the structures of the various theological systems espoused by thinkers in the Islamic Middle Ages, and to identify the signs by which these authors signified 'God' in their writings" (p. 331). To this end the author employs two key methodologies in his analysis of the writings of al-Kindi, al-Farabi, Ibn Sina, al-Suhrawardi, Ibn al-Arabi, and the Ismailis: modern structuralist analysis; and the Quranic "creator paradigm" of a deity who creates *ex nihilo*, acts in time, guides humanity in time, and can be known indirectly through creation. Through an examination of the teachings of the thinkers listed above, and with reference to their degree of deviation from the basic model of the creator as revealed in the Quran, the author seeks to expose a native Islamic theological alienation that draws upon Neoplatonic philosophical ideas.

1. Paris: Geuthner, 1972.

Taberî

الطبري مفسراً

د. محمد الزبيدي

وكيل كلية الشريعة للشؤون العلمية بجامعة دمشق

القرآن الكريم كتاب الله الخالد، ودستور المسلمين، ومنبع الحياة الروحية والأخلاقية والعقدية والاجتماعية والتشريعية والثقافية والحضارية في كل زمان ومكان.

وقد تكفل الله تعالى بحفظه نصاً وروحاً، وعكف المسلمون عليه تلاوة وحفظاً، ودراسة وتفسيراً، وعلماً وعملاً، وفهماً وتطبيقاً، ولقي من الرعاية والعناية ما لم يتوافر لكتاب آخر في هذا الكون.

وقام على تفسير القرآن الكريم وتأويله، وشرحه وبيانه، ومعرفة حكمه وأسراره، ومقاصده وأحكامه ما لا يحصى من العلماء في مختلف العصور، ومن مختلف الأجناس والأقوام، وسيبقى - إن شاء الله تعالى - يحتل سويداء القلب، ويملا العين، ويهب الخير والهدى، والرشاد والسعادة إلى أن يرث الله الأرض ومن عليها.

ومن هؤلاء المفسرين الامام أبوجعفر محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب، الطبري، الأملي البغدادي الذي ولد بآمل طبرستان سنة ٢٢٤هـ، وطوف بالبلاد في طلب العلم، ورحل إلى الآفاق لتحصيل المعرفة، والتقى بعلماء

11 TEMMUZ 1992

Ulecelletu Kolliyetir'le Dirasatir'le Islamiyye ve Ahlakiyeh
5.12.1991 Dubai
Ulecelletu 75-88 sayfalari qarinadadi.

الْحَكَايمُ الْفَقْهِيَّةُ لِلْإِمَامِ الطَّبْرِيِّ

مَجْمُوعَةٌ مِنْ كِتَابِ «التَّفْسِيرِ» لَهُ

جمعته وحقَّقه

مُحَمَّدٌ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ إِسْمَاعِيلَ

Türkiye Diyanet Vakfı İslam Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	77688
Tas. No:	297-5 ism. A

منشورات

مركز البحوث

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

1420 / 2001

20 ARALIK 2001

RÉCIT, MYTHE ET HISTOIRE CHEZ TABARI.
UNE VISION MYTHIQUE
DE L'HISTOIRE UNIVERSELLE¹



07 ARALIK 1994

par

Claude GILLIOT

Tabari est très souvent cité comme source, aussi bien pour l'exégèse coranique que pour l'historiographie musulmane, mais on oublie que son œuvre s'inscrit dans un projet global, si bien que, découpée en morceaux et en citations, elle perd de son unité. Il est donc nécessaire de rappeler deux faits avant de traiter le sujet annoncé.

I) Remarques générales sur l'historiographie jarîienne

1. Tabari n'était pas seulement un exégète et un historiographe, il était aussi théologien-juriste et traditionniste, comme en témoignent ses ouvrages, dont la plupart ne nous sont pas parvenus². Sa production comme traditionniste nous met plus directement en relation avec notre sujet. Elle apparaît non seulement dans ses Annales et dans son Commentaire coranique, mais aussi dans son *Tabdhīb al-āthār* qu'il n'a pas achevé, mais dont les fragments retrouvés ont été édités récemment³. Une partie des traditions rapportées se retrouvent dans l'Histoire, dans le Commentaire et dans le *Tabdhīb al-āthār* [*Correctio*/*Emendatio monumentorum*] et c'est assez dire déjà combien cette production écrite est unifiée, malgré l'apparence éclatée des récits transmis.

(W) At-Ṭabarī (224-310/839-923); Abū Ja'far Muḥammad ibn Jarīr ibn Yazīd at-Ṭabarī. 'Umar Rada Kaḥḥāla, *Mu'jam al-Mu'allifin*, IX, 147-48; al-Zireklī, *Al-A'lām*, VI, 294 (with useful foot-notes). Over and above the 15 volumes edition of his *Ta'rikh* published by D. Goeje and its recent reprint (1964-65), there are at least three other reprints of this history: ad-Dūrī, *Baḥṭh fī Nash'at 'Ilm at-Ta'rikh 'ind al-'Arab*, 407-425; Elma Marin has studied at-Ṭabarī's account of the reign of al-Mu'taṣim (833-842), (1951), pp. 142. Martin Forstner, *Das Kalifat des Abbasiden al-Musta'in* (243/862-252/866), Ph. D. Dissertation, (Mainz, 1968). For a critical analysis of at-Ṭabarī's account of 'Alī and Mu'āwiyah see E.L. Peterson, *op. cit.*, C. Brockelmann, *Geschichte Der Arabischen Litteratur*, I, 148-49; *SI*, 217-18. Jawād 'Alī has published a detailed and critical study of the sources of at-Ṭabarī; see his *Mawārid Ta'rikh at-Ṭabarī* in the *Majalla Majma' al-'Ilm al-'Irāqī*, vols. 1, 2 and 3 (1950-54). Translated into Urdū by Nisār Aḥmad Fārūqī and published in the monthly *Burhān* of Delhi. Its 17th instalment has been published in its March 1971 issue, pp. 195-202; R. Paret, "Al-Ṭabarī" in the *Encyclopedia of Islam*, (1), IV, 578-79. For a comparison of at-Ṭabarī and Ibn al-Athīr see W. Barthold *op. cit.*, 2-3; the sources of at-Ṭabarī are discussed on pp. 5-6; F. Rosenthal, *A History of Muslim Historiography*, pp. 53-55; 69-73, 120-122; 134-136 and *passim*; D.S. Margolich, *Arabic Historians*, 101-112. For a critical study of at-Ṭabarī's history see M.J. De Goeje, "Ṭabarī" in the *Encyclopedia Britannica*, ninth ed. XXIII, 1-5; F. Wüstenfeld, *Die Geschichteschreiber*

MUSLIM HISTORICAL RESEARCH

26 (a)

der Araber und Ihre Werke, No. 94; 31 ff; O.S.A. Ismā'īl, *The Reign of Mu'taṣim* 218-227/833-42. Ph. D. Thesis, London 1962-63. D. M. Dunlop, *Arab Civilisation to AD 1500*, 89-92, adds a critical appreciation of his *Ta'rikh*. Muḥammad Aḥmad al-Ḥawfī, *At-Ṭabarī*, (Cairo, 1970) pp. 262. Philip M. Kimmelfield, *The Annals of Ṭabarī: the Caliphate of al-Mu'tamid*. Ph. D. Dissertation (Dropsie, 1955). A.A. Shihābī, *Aḥwāl wa Athār-i-Ṭabarī*, (1957). George Sarton, *Introduction to the History of Science*, I, 642; A.A. Dehkhoda, *Lughat Name* No. 29 (1355 A.H. Shamsī) 143 with references to Persian works. For comments on at-Ṭabarī's historiography see *'Ilm at-Ta'rikh 'ind al-'Arab* by Muḥammad 'Abdu'l-Ghanī Ḥasan, 140-142; 171-173 where his annalistic treatment is discussed. Fu'āt Sezgin, *Geschichte des Arabischen Schrifttums*, I, 323-328 (very informative).

Sünbül Sinan'ın tarikat şeceresini içine alan ve türbesini canlandıran bu şiir, aynı zamanda, onun, XIX. asrın ortalarında Nakşbendîler arasında kazandığı şöhreti, mânevî kıymetini de gösterir. Molla Murad, Sünbül Sinan'ın çağdaşlarından Sevündük Koğacı Dede denilmekle tanınmış velî için yazdığı *medhiye*'sindeki,

Halvetli olmuş idi hem de tarîkı ânû
Sünbül Efendi kolun tutdu Sevündük Dede

beytiyle (S. 59), bize, Sünbülüye tarikatine mensup şeyhlerden birini de hatırlatmış oluyor¹⁸.

Yaşadığımız çağdaki Türk edebiyatı'mızın büyük şâiri Yahya Kemal'in, Sünbül Sinan'ın bulunduğu çevrenin mânevî yüceliğini duyuran,

Gece, şi'riyle sararken Koca-Mustâpaşa'yı
Seyredenler görür Allâh'a yakın dünyâyı.
Yolda tek-tük görünenler çekilir evlerine;
Gece sessizliği semtin yayılır her yerine.
Bir ziyaretçi derin zevk alarak manzaradan,
Unutur semtine yollanmayı artık buradan.
Gizli bir his bana, hâtif gibi ihtâr ediyor;
Çok yavaş, yalnız içimden duyulan sesle, diyor:
"Gitme! Kal! Sen bu taraf halkına dost insansın;
"Onların meşrebi, iklimi ve ırkındansın.
"Gece, her yerdeki efsunlu sükûnundan iyi
"Avutur gamlıyı, teskin eder endişeliyi;
"Ne ledünni gecedir! Tâ ağaran fecre kadar,
"Bir mücevher gibi Sünbül Sinan'ın rûhu yanar.
"Ne sa'âdet! Bu taraflarda, her ülfetten uzak,
"Vatanın fâtihî cedlerle berâber yaşamak!..."

mısrâ'ları, bu unutulmaz şahsiyetin, "tâ fecre kadar, bir mücevher gibi" pırıl pırıl yanan rûhunun verdiği ilhâmın mahsûlüdür ve onun mânevî müfûzunun, şöhretinin beş asırdanberi sıcaklığını kaybetmeyerek nasıl devam ettiğini gösterir.

18 Yahya Kemal Külliyyâtı - I., Yahya Kemal Enstitüsü Yayınları - 4, İst., Bahâ Matbaası, 1961, s. 47 v. d.

MUHAMMED İBN CERİR ET-TABERÎ

ve
TEFSİRİ

Doç. Dr. İSMAIL CERRAHOĞLU

et-Taberî Devrindeki İlim Hayatına Kısa bir Bakış:

et-Taberinin yaşadığı asırda Tefsir, Kırâât, Hadis, Fıkıh gibi dini ilimler usûl ve furu' bakımından en yüksek derecesine ulaşmıştı. Dört fikhî mezheb istikrar bulmuş ve bu sahada eserler meydana gelmeye başlamıştı. Hadiste Kütübü Sitte tamamlanmış, kırâât gayesine ulaşmış, doğuda ve batıda nakli tefsirlerle, re'y tefsirleri birbirleriyle müsabaka halindeydiler. Nahiv, sarf, arûz, edeb ve belâğât gibi ilimlerde kemâl ve olgunluk çağına varmışlardı. Yine bu devirde sîre ve magâzi alanında pek çok eserler telif edilmişti. Bu sıralarda, Yunan, İran ve Hind eserleri terceme edilmeye başlanmış, bazıları üzerinde münakaşalar olmuş, Rey'den Endelüse kadar olan İslâm Devletinde, fikri ve edebî hareketler gelişmiş durumda idi.

Tıb ve felsefe sahasında, Ebû Bekr Muhammed b. Zekerîyya er-Râzî (ö. 311 veya 320 / 923 veya 932); fikri alanda, Ebû'l-Hasen el-Eş'arî (ö. 330/941) ve Ebû Alî el-Cübbâî (ö. 303/915); Edebiyat ve lugâta, İbn Düreyd el-Ezdî (ö. 321/933), Ebû Bekr b. el-Enbârî (ö. 328/940), Ebû'l-Ferec el-İsfahânî (ö. 356/967); Tarihte, el-Belâzûrî (ö. 284/897), el-Mesûdî (ö. 346/957) ve et-Dîneverî (ö. 282/895); Tefsirde, Ebû Ca'fer en-Nahhas (ö. 337/948), Ebu Bekr b. el-Enbârî, Ebû İshâk, İsmâil b. İshâk b. Hammâd (ö. 282/895); Hadiste, Muhammed b. İsmâil el-Buhârî (ö. 256/870), Müslim b. el-Haccâc (ö. 261/875), İbn Mâce (ö. 273/886), Ebû Dâvûd (ö. 275/888), et-Tirmizî (ö. 279/892), en-Nesâî (ö. 303/915); Fıkıhda, Ahmed b. Hanbel (ö. 241/855), Ebû Ali ez-Za'ferânî (ö. 260/874), Ebû'l-Hasen Ubeydullah el-Kerhî (ö. 340/951), Ebû Ca'fer et-Tahâvî (ö. 321/933) gibi zatlar yetişmiş ve eserlerini vermişlerdi.

Hakkında herşey söylenip bitmemiş olan, Kur'anı Kerimin Tefsiri ilmi, ondaki insani, ahlâkî, itikâdî ve amele talluk eden prensipler sâbit kalmak şartıyla, zaman ve mekan şartları ve cemiyetlerin kültür seviyeleri değıştikçe,

— Taberî, Muhammed b. Cerîr
— Camiul-beyân

MUHAMMED İBN CERİR ET-TABERÎ

ve
TEFSİRİ

Doç. Dr. İSMAİL CERRAHOĞLU

et-Taberî Devrindeki İlim Hayatına Kısa bir Bakış:

et-Taberinin yaşadığı asırda Tefsir, Kiraât, Hadis, Fıkıh gibi dini ilimler usûl ve furu' bakımından en yüksek derecesine ulaşmıştı. Dört fikhî mezheb istikrar bulmuş ve bu sahada eserler meydana gelmeye başlamıştı. Hadiste Kütübü Sitte tamamlanmış, kiraât gayesine ulaşmış, doğuda ve batıda nakli tefsirlerle, re'y tefsirleri birbirleriyle müsabaka halindeydiler. Nahiv, sarf, arûz, edeb ve belâgât gibi ilimlerde kemâl ve olgunluk çağına varmışlardı. Yine bu devirde sûre ve magâzi alanında pek çok eserler telif edilmişti. Bu sıralarda, Yunan, İran ve Hind eserleri terceme edilmeye başlanmış, bazıları üzerinde münakaşalar olmuş, Rey'den Endelüse kadar olan İslâm Devletinde, fikri ve edebî hareketler gelişmiş durumda idi.

Tıb ve felsefe sahasında, Ebû Bekr Muhammed b. Zekerîyya er-Râzî (ö. 311 veya 320 / 923 veya 932); fikri alanda, Ebû'l-Hasen el-Eş'arî (ö. 330/941) ve Ebû Ali el-Cübbâî (ö. 303/915); Edebiyat ve lugâтта, İbn Düreyd el-Ezdî (ö. 321/933), Ebû Bekr b. el-Enbârî (ö. 328/940), Ebû'l-Ferec el-İfahânî (ö. 356/967); Tarihte, el-Belâzûrî (ö. 284/897), el-Mesûdî (ö. 346/957) ve et-Dîneverî (ö. 282/895); Tefsirde, Ebû Ca'fer en-Nahhas (ö. 337/948), Ebu Bekr b. el-Enbârî, Ebû İshâk, İsmâil b. İshâk b. Hammâd (ö. 282/895); Hadiste, Muhammed b. İsmâil el-Buhârî (ö. 256/870), Müslim b. el-Haccâc (ö. 261/875), İbn Mâce (ö. 273/886), Ebû Dâvûd (ö. 275/888), et-Tirmizî (ö. 279/892), en-Nesâî (ö. 303/915); Fıkıhda, Ahmed b. Hanbel (ö. 241/855), Ebû Ali ez-Za'ferânî (ö. 260/874), Ebû'l-Hasen Ubeydullah el-Kerhî (ö. 340/951), Ebû Ca'fer et-Tahâvî (ö. 321/933) gibi zatlar yetişmiş ve eserlerini vermişlerdi.

Hakkında herşey söylenip bitmemiş olan, Kur'anı Kerimin Tefsiri ilmi, ondaki insani, ahlâki, itikâdî ve amele talluk eden prensipler sâbit kalmak şartıyla, zaman ve mekan şartları ve cemiyetlerin kültür seviyeleri değiştikçe,

İlahiyat Fakültesi Dergisi, c.16, s. 79, 1968, ANKARA.

Bu makale 79-102 sayfaları arasındadır.

Dergi Ansiklopedi kütüphanesinde mevcuttur.

Makale CAMIUL-BEYAN posetindedir.

دکتر عباس زریاب خویی
استاد دانشگاه تهران



07 ARALIK 1994

فردوسی و طبری

استاد دکتر زریاب که تحقیقات دقیقی درباره ارزش تاریخی شاهنامه و مقایسه آن با سایر منابع و مآخذ دارند، وعده فرموده‌اند که حاصل پژوهشهای خود را به صورت چندین مقاله برای چاپ در اختیار سیمرغ بگذارند که از شماره دیگر منتشر خواهد شد. این مقاله به عنوان مقدمه بر آن سلسله مقالات از کتاب «ارمغان زرین کوب» نقل می‌شود:

در مقایسه طبری با فردوسی از دو راه می‌توان وارد شد: یکی مقایسه کلی از جهت بیان صفات کلی خاص و ممتاز هر یک و بیان برداشت و دید تاریخی آن دو و دیگری مقایسه جزئیات و تفصیل رویدادها و بیان اختلاف در نامهای اشخاص و امکانه و موارد اختلاف در تاریخگذاری و نظایر آن. مقایسه در جزئیات و تفصیل از حوصله يك سخنرانی بیرون است و بحثی است درخور يك رساله و حتی يك کتاب. اما مقایسه کلی را می‌توان بطور کوتاه در يك جلسه بیان کرد. این نکته را نیز باید متذکر شد که مقایسه طبری و فردوسی وقتی صورت می‌بندد که شاهنامه فردوسی از نظر گاه تاریخ نگریسته شود زیرا این اثر عظیم نه تنها جنبه شعری و هنری که صفت ممتاز آنست، دارد بلکه جنبه تاریخی نیز دارد درحالی که کتاب بزرگ طبری با آنکه محتوی گنجینه گرانبهایی از ادب اقوام و ملل نیز هست اثری هنری نیست. از این رو مقایسه میان آن دو برمی‌گردد به جنبه مشترك میان آن دو یعنی تاریخ.

اکنون بینیم که برداشت این دو از تاریخ چگونه است: برداشت طبری تاریخی محض است؛ مقصود او عرضه تاریخ جهانست از آغاز آفرینش تا زمان خودش.

Tabari, Ebu Cafer Muh. Cent. b. Yazid
(u. 310/923)

M. 513-50
Bu makale "Madā'inī, Ebū'l-Hasan. —"
iTM
poz etindeleir.

ZUR ÜBERLIEFERUNG EINIGER HISTORISCHER WERKE
MADĀ'INIS IN TABARIS ANNALEN

von

Gernot Rotter

Tübingen

Eine der wesentlichen Ursachen dafür, dass die Epoche der vier „Rechtgeleiteten Kalifen“ und der Omayyaden trotz ihrer zentralen Bedeutung in der islamischen Geschichte ein Stiefkünd orientalischer Studien geblieben ist und die Arbeiten von Müller, Lammens und Wellhausen erst neuerdings wieder zögernd aufgenommen werden, ist in der Unsicherheit zu sehen, mit der wir den Quellen über diese Zeit gegenüberstehen. Nun hat die Erforschung der frühen Historiographie in den letzten Jahren vornehmlich durch E. L. Petersen, *Alī and Mu'āwiya in early arabic tradition* (Kopenhagen 1964), N. Abbott, *Studies in arabic literary papyri I: Historical Texts* (Chicago 1957) und F. Sezgin, *Geschichte des arabischen Schrifttums I* (Leiden 1967) vielversprechende neue Impulse erfahren, wobei jedoch der Mangel an Einzeluntersuchungen über die Quellen der uns erhaltenen Geschichts- und Adabkompendien eines Tabarī, Balāḍurī oder Iṣfahānī deutlich wurde. Bevor wir uns endgültige Urteile über Tendenzen und Arbeitsweisen der ältesten Geschichtsschreiber erlauben können, bedarf es einer klaren Vorstellung davon, inwieweit diese tatsächlich die Autoren des auf sie zurückgeführten Materials sind, d.h. wir benötigen zunächst einmal Bestandsaufnahmen und Rekonstruktionsversuche für die im Original verlorenen Werke. Am Beispiel Madā'inīs, einer der bedeutendsten Quellen Tabarīs, sollen dazu im folgenden einige Arbeitsmethoden aufgezeigt werden.

An modernen arabischen historiographischen Untersuchungen seien den obigen hinzugefügt: 'Abdal'azīz ad-Dūrī, *Baḥṭ fi naṣ'at 'ilm al-ta'rīx 'inda l-'arab* (Beirut 1960) und 'Alī Cawād, *Mawārid ta'rīx aṭ-Tabarī*, in: MM'TI 1/1950/143-231, 2/1951/135-190, 3/1954/16-66, 8/1961/425-436. Während die erste Studie eine relativ gute und kritische Einführung darstellt, erschöpft sich die zweite in der Aufzählung von Namen und Vermutungen. Auch über Madā'inī selbst existiert eine kurze arabische Studie: Xālid al-'Aslī, *al-Madā'inī*, in: Maṣallat Kulliyat al-Adab (Bagdad) 6/1963/1-26. Die Hälfte dieser Abhandlung besteht aus der kommentarlos wiedergegebenen Liste der Werke Madā'inīs nach dem *Fihrist* 100-104, von welcher ausgehend die Breite der Interessen Madā'inīs erörtert wird.

Oriens, 2. 23-24, s. 103-133, 1974 (LÉVY - E. J. BRILL)

Quranic Hermeneutics: The Views of al-Ṭabarī
and Ibn Kathīr

JANE DAMMEN MCAULIFFE

It is always intriguing to listen to scholars describe their approaches and explain the methods which guide their work. Occasionally this will take the form of a straightforward exposition of principles. More often, the presentation is allusive, garnered by the student from passing comments, or deduced from an analysis of the finished work. The activity of Quranic exegesis offers no exception to these observations, particularly as represented in the *tafsīrs* of Muḥammad ibn Jarīr al-Ṭabarī and 'Imād al-Dīn Ismā'il ibn Kathīr. Both of these men have left direct and indirect evidence from which an understanding of their exegetical principles may be gleaned. Both, in other words, have provided their readers with the elements of a hermeneutics.

This last-mentioned term is itself in need of careful explication because of the variety of meanings which the word has been asked to convey, particularly in the last century and a half. The English word 'hermeneutics' is, of course, formed from the Greek infinitive *hermēneuein*. Among the most commonly cited meanings of this verb are 'to explain', 'to translate', and 'to express'.¹ The Swiss theologian and philosopher, Gerhard Ebeling, has noted this three-fold signification and attempted to co-ordinate it under the common rubric of 'interpretation'. Using the Latin deponent, *interpretor*, so as not to beg the question, Ebeling concludes that a situation is 'interpreted (*interpretiert*)' through words, a language-use through explanation and a foreign language through translation.² It is this base notion of 'interpretation'—or, more especially, the prerequisites for the same—that came to dominate the range of signification carried by the English cognate, 'hermeneutics'.

¹ Henry George Liddell and Robert Scott, comp., *A Greek-English Lexicon*, rev. edn., ed. Henry Stuart Jones (Oxford, n.d.), i. 690.

² G. Ebeling, 'Hermeneutik', *Die Religion in Geschichte und Gegenwart* (Tübingen, 1959), ii. 243.

By the post-Reformation seventeenth century this word had begun to appear in book titles to designate a subcategory of Christian theology. The activity of interpretation was divided into its theoretical and practical aspects. The practice of interpretation was equated with what we would now term 'exegesis', while the term 'hermeneutics' was used to denote the aims and criteria of that practice. In conventional theological usage, then, hermeneutics was the enterprise which identified the principles and methods prerequisite to the interpretation of texts. It is in this classical sense that the term will be applied to the parallel activity within the realm of Quranic scholarship.³ The question of exegetical methodology will be addressed to two pre-eminent Islamic commentators, al-Ṭabarī and Ibn Kathīr.

Abū Ja'far Muḥammad ibn Jarīr al-Ṭabarī was born in the one-time Sassanian province of Ṭabaristān, a mountainous region which lies behind the southern coast of the Caspian Sea. His birthdate is usually given as 224/838, but occasionally as 225/839. Early evidence of intellectual precocity justified a youth and young manhood spent searching for ever-broader educational horizons.⁴ His early forays were only as far south as Rayy (just south of modern Tehran), but eventually he went to Baghdad, using that city as a base for expeditions to such places as Kūfa, Baṣra, Cairo, and parts of Syria.⁵ It was, however, to Baghdad, the centre of the 'Abbasid universe, that he always returned and that city saw his reputation grow ever brighter.

By all accounts al-Ṭabarī is acknowledged to be one of the great minds of his era. His biographers are unanimously impressed by the extent and depth of his erudition and the magnitude of his written work. A statement by the eleventh-century historian and jurisconsult al-Khaṭīb al-Baghdādī (d. 463/1071) sums up pages of laudation:

³ The broader signification of the term (frequently used in the singular form, *hermeneutic*) is most prominently associated with such twentieth-century thinkers as Wilhelm Dilthey, Hans-Georg Gadamer, and Paul Ricoeur. For a brief historical overview of the theological debate, see James M. Robinson, 'Hermeneutic since Barth', in James M. Robinson and John B. Cobb, Jr., eds., *New Frontiers in Theology*, ii. *The New Hermeneutic* (New York, 1964), 1-77.

⁴ Al-Ṭabarī evinced his extraordinary gifts of intellect in that time-honoured Muslim way, youthful memorization of the Qur'an (in his case by the age of 7); see Yāqūt ibn 'Abdallāh al-Ḥamawī al-Rūmī, *Irshād al-arīb ilā ma'rifat al-adīb*, D. S. Margoliouth, ed. (Cairo, 1925), vi. 429-30.

⁵ Muḥammad ibn 'Alī ibn Aḥmad al-Dāwūdī, *Ṭabaqāt al-mufasssīrīn*, 'Alī Muḥammad 'Umar, ed. (Cairo, 1392/1972), ii. 107-8.

Erciyes Üniversitesi, İlahiyat Fakültesi Dergisi, sayı 4 (1987)

K İ T A P T A N İ T M A

Talat SAKALLI*

İmâm Muhammed b. Cerîr et-Taberî'nin (310/922) «Tehzi-bû'l-Asâr ve Tafsîlû Maânî's-Sâbit an Rasûlillah Sallâlahu Aleyhi ve Sellem mine'l-Ahbâr» isimli eseri, bulunabilinen mahtût nüshalarından tahkîk edilerek, dört cild halinde, 1402-1404 hicrî yıllarında Mekke-i Mûkerreme'de basıldı. Eserin iki cildinin tahkikatını Dr. Nâsır b. Sa'd ile Abdülkayyûm Abdü Rabi'n-Nebî beraber, geri kalan iki cildin tahkikını da Dr. Nâsır kendi yapmıştır.

Eser, iki cildi «Kısım» (birinci cild 316 sahife, ikinci cild 406 sahife). iki cildi de «Cüz» olarak (birinci cild 438 sahife, ikinci cild 292 sahife) sınıflandırılmıştır. İki cild halindeki «Kısım» bölümü Hz. Ömer'in Müsnedini, «Cüz» bölümünün birinci cildi ile, ikinci cildinin yarısına kadar olan kısmı Hz. Ali'nin Müsnedini ve geri kalan kısmı da İbn-i Abbâs'ın Müsnedini teşkil etmektedir. Eser parasız olarak er-Riâsetü'l-Âmmetü's-Şuûnü'l-Haremeyni's-Şerîfeyn tarafından dağıtılmıştır. Kuşe kağıda basılan eserin baskısı çok güzeldir.

Muhakkîk Dr. Nâsır esere kısa bir mukaddime ile başlar. Önce kendisini bu işe teşvik edenlerin kimler olduğunu sayar. Yardım edenlere teşekkür ettikten sonra, mahtût nüsha hakkında bilgi verir. Müellifin çok geniş bir şekilde yazmayı tasarladığı bu eseri tamamlayamadan vefat ettiğini, buna rağmen bu eserin kıymeti büyük, aynı zamanda hacimli bir eser olması gerektiğini, fakat eserin İstanbul Köprülü Kütübhanesindeki üç cüzlük bölümünden başka bölümlerinin bulunamadığını anlatır. Kitabın istinsâh tarihlerini ve müstensihlerini tesbit etmeye çalışır ve neticede, bu

(*) Erciyes Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Araştırma Görevlisi

جلد شانزدهم آن را روی میز اتاق کارمان در دانشکده ادبیات و علوم انسانی مشهد به منظور مقایسه پهن کردیم تا امروز که قریب سیزده جلد آن مقابله شده است، همواره تفسیر جامع البیان طبری دوشادوش تبیان شیخ طوسی و مجمع البیان طبرسی و گاهی بیشتر از آنها گره گشای نسخه های ناخوانا و بد خط و بعید العهدی بوده است که از گوشه و کنار کتابخانه های جهان گرد آورده ایم و تقریباً هیچ کدام از آنها در سه چاپ قبلی تفسیر ابوالفتوح مورد استفاده مصححان فاضل قرار نگرفته بوده است.

ابتدا میزان تأثیر تفسیر طبری در ابوالفتوح برای من روشن نبود، پژوهشهای پیشینان هم - تا آن جا که اطلاع داریم - یا بگلی به این سمت معطوف نشده بود و یا کاملاً از روی بی حوصلگی مثلاً اظهار نظر کرده بودند: «در این که ترجمه تفسیر طبری در زمان حیات شیخ شهرت کامل داشته و در دسترس طالبان آن بوده تردیدی نیست. نسخه عربی تفسیر هم که از آثار نفیس و ذی قیمت قرن مزبور [چهارم] است نظر به اعتبار و اهمیتی که از لحاظ روایت و درایت دارد و بخصوص از جهت روایت مورد استفاده علمای فرق مختلفه می باشد و در همه زمانها مورد مراجعه و استناد قرار می گرفت، در زمان حیات شیخ در دسترس عموم علاقه مندان قرار داشت و بعید نیست که یکی از مآخذ شیخ ابوالفتوح رازی بوده باشد، شیخ در اثناء تفسیر در پنج مورد به مناسبت از این عالم بزرگ اسلامی نام می برد»^۱، و حال آن که اینک بر ما مسلم شده است که ابوالفتوح اصل تفسیر طبری را پیش روداشته و از آن بسیار سود برده است، علاوه بر استفاده های موضعی و غیر مستقیم، افزون از پنجاه بار بتصریح به نام وی اشاره کرده است.

در این که پیشینان ما، بویژه پیشگامان دانشها و معارف اسلامی برای تدوین و تألیف آثار بزرگ و پر حجم از متد و روش شناخته ای سود می برده اند، تقریباً تردیدی نیست، آنچه نا روشن است کیفیت و شیوه کار است که آن هم عمده به این مسأله مربوط می شود که قدما متد و لوزی مضبوط و مدقونی از خود به یادگار نگذاشته اند و در خلال کار هم از روش و طرز عمل خود پرده بر نمی داشته اند، و تا این امر روشن نشود جای این تعجب همواره باقی خواهد بود که با آن عدم امکانات، چگونه به این همه توفیق و دقت علمی دست می یافته اند.

جامعیت و عظمت تفسیر کبیر طبری از یک طرف، و دقت علمی و انصاف ابوالفتوح از طرف دیگر، موجب آمده است که با وجود اختلاف مذهب و مشرب فقهی، هیچ گاه شیخ از این کتاب غافل نماند و در مورد های متعدد، حتی آن جا که مسائل کلامی ظریف و مورد اختلاف فرق و مذاهب در پیش است، از نقل آراء طبری - و اگر لازم شد نقد آنها - تن نرزد، البته باید انصاف داد که وسعت مشرب و پرهیز ابرام امیز طبری از تعصبات رایج آن زمان، که وی را تا حد طرد از تستن و حتی انتساب به تشیع مورد ملامت قرار داده^۲، بیشتر از هر مفسر سنی دیگر او را به دایره علاقه و آشنایی شیعه نزدیک کرده است و سبب شده که افراد بی تعصبی از امامیه همچون شیخ ابوالفتوح رازی با گشاده دلی و گشاده رویی تمام آراء او را مورد استفاده قرار دهند.

هم اکنون موارد متعددی از تصریح به نام و نشان گرفته تا استفاده تلویحی و نقل مضمون بدون

دکتر محمّد جعفر یاحقی
گروه فرهنگ و ادب اسلامی



طبری ابوالفتوح*

دانش تفسیر در نخستین سالهای سده چهارم هجری با نام محمّد بن جریر طبری آملی نامبردار است و در دهه های نخستین سده ششم هجری با نام حسین بن علی بن محمّد بن احمد الخزاعی النیشابوری مشهور به ابوالفتوح رازی. طبری در واپسین سالهای قرن سوم هجری تفسیر عظیم خود مشهور به جامع البیان فی تفسیر القرآن را در بغداد به عربی می نوشت بر مشرب عامه، و ابوالفتوح در نخستین سالهای قرن ششم هجری کتاب خود موسوم به روض الجنان و روح الجنان را در ری به پارسی دری فراهم می آورد بر مذاق خاصه.

دویست سال فاصله زمانی که میان این دو تفسیر کبیر قرآن کریم وجود دارد هم توانست مذهب حقه جعفری را به آن درجه از پیشرفت و گستردگی در میان پارسی زبانان مسلمان برساند که خود را به داشتن تفسیری به زبان مادری خویش نیازمند بینند، و هم، زبان نو پای فارسی را قادر ساخت که به چنان کمال و بویندگی و وسعتی دست یابد تا بتواند انواع مفاهیم فقهی، کلامی، فلسفی، تاریخی، ادبی و... را که در این تفسیر عزیز مطرح شده به بهترین وجهی برتابد.

از هفت سال پیش که به مناسبتی میمون نظرم به تفسیر گرانقدر روض الجنان جلب شد و به یاری همقدم و همراهم دکتر محمّد مهدی ناصح به گردآوری نسخه ها و تدارک تصحیحی جدید از آن پرداختم، تا امروز بارها وجود این دو تفسیر عزیز در این دو مقطع تاریخی خاص، آغاز و انجام قرون طلایی تمدن اسلامی را برایم به نظر آورده است.

از روزی هم که دستنویسهای چند گانه نخستین جلد از مجلدات بیستگانه تفسیر رازی یعنی

* متن مشروح سخنرانی نویسنده است در سمینار بین المللی طبری که از طرف فرهنگ آموزش عالی از ۲۲ تا ۲۴ شهریور ماه ۱۳۶۸ در بابلسر برگزار شد.

MANUSCRIPTS AND EDITIONS OF BAL'AMĪ'S
TARJAMAH-I TĀRĪKH-I ṬABARĪ

By ELTON L. DANIEL

In the year 352/963, according to independent evidence and the author's own testimony, the Samanid ruler Maṣṣūr b. Nūḥ sent an order via his major-domo and closest confidant, al-Fā'iḳ al-Khāṣṣa, to his minister Abū 'Alī Bal'amī, commissioning the latter to prepare a translation into court Persian of the famous historical annals written in Arabic by Muḥammad b. Jarīr al-Ṭabarī.² Bal'amī completed this task, producing a book whose popularity in many ways eclipsed that of the original text throughout the Persian-speaking world and beyond (being translated into various Turkish dialects and even, ironically enough, back into Arabic³). Unfortunately, exploitation of this source by modern scholars has been hindered both by its

¹ The following notations will be used in subsequent references to the major published versions of Bal'amī's work and other frequently cited sources:

- Bahār/Gunābādī the edition of the pre-Islamic sections of the work by Muḥammad Taqī Bahār Malik al-Shu'arā' and Muḥammad Parvīn Gunābādī, *Tārīkh-i Bal'amī: takmilah va tarjamah-i tārikh-i Ṭabarī* (Tehran, 1341/1962-3; second edition, 1353/1974)
- Mīnuvī/Mashhad the facsimile reproduction of the Mashhad, Āstān-i Quds 129 manuscript published by M. Mīnuvī, *Tarjamah-i tārikh-i Ṭabarī* (Tehran, 1344/1966)
- Raushan the edition of the Islamic sections published by Muḥammad Raushan, *Tārīkh-nāmah-i Ṭabarī gardānīdah mansūb bih Bal'amī, az kuhantarīn mutūn-i fārsī: bakhsh-i chāp nāshudah* (Tehran, 1366/1987-8)
- Zotenberg the French translation of the complete work published by Hermann Zotenberg, *Chronique de Abou-Djufar-Mohammed-ben Djarir-ben-Yezid Tabari, traduite sur la version persane d'Abou-'Ali Mohammed Bel'ami* (Paris, 1867-74)
- Ṭabarī the Arabic text of Muḥammad b. Jarīr al-Ṭabarī, *Ta'rikh al-rusūl wa'l-mulūk* as edited by M. J. de Goeje *et al.*, *Annales* (Leiden, 1879-1901)
- EI¹ M. Th. Houtsma *et al.* (eds), *The Encyclopaedia of Islam. A Dictionary of the Geography, Ethnography and Biography of the Muhammadan Peoples* (Leiden, 1913-38)
- EI² H. A. R. Gibb *et al.* (eds), *The Encyclopaedia of Islam: New Edition* (Leiden, 1954- in progress)

² According to the Arabic preface found in some manuscripts; see below n. 24. This is accepted as accurate and repeated by Kātib Čelebi (Hājī Khalifa), *Kashf al-ẓunūn 'an asāmī al-kutub wa'l-funūn* (edited by Şerefettin Yalḳaya and Rifat Bilge; Istanbul, 1971), 1: 297-8. Other historians refer to the translation in less detailed fashion; e.g. Ḥamd Allāh Qazvīnī, *Tārīkh-i Guzīdah* (edited by 'Abd al-Ḥusayn Navā'i; Tehran, 1339/1960, reprint 1362/1983), pp. 383, 705. See also A. Sprenger, "Bal'amy's translation of the History of Tabary and Ghazzālī's History of the Prophets", *Journal of the Asiatic Society of Bengal*, 17 (1848): 437-71; M. T. Bahār, "Tarjamah-i tārikh-i Ṭabarī", *Nāmah-i Tamaddun* 1 (1309-10/1932-3): 133-44; W. Barthold, "Bal'amī", EI¹, 1: 614; D. M. Dunlop, "Bal'amī", EI², 1: 984-5.

³ The Arabic translation by Khīẓr b. Khīẓr al-Āmidī, dated 935-7/1528-31, is preserved in Leiden, Cat. cod. arab. 2: 825; see P. Voorhoeve, *Handlist of Arabic Manuscripts in the Library of the University of Leiden* (Leiden, 1957), p. 373. Other copies of the Arabic translation are at

identification as a "translation" of Ṭabarī's work and by the lack of a suitable edition of the Persian text. This article attempts to explore these problems and the extent to which they have been rectified by recent studies and editions of this important work.

Bal'amī's work and its historical significance

Among Western orientalis, interest in Bal'amī's so-called *Tarjamah-i tārikh-i Ṭabarī* has varied greatly. More often than not, the work has simply been ignored, primarily because of its identification, in one of the most unfortunate titles ever given to a book, as a "translation" of Ṭabarī's *Ta'rikh al-rusūl wa'l-mulūk*. Ṭabarī's chronicle was known to be the most highly regarded treatment of early Islamic history among Muslims, but complete manuscripts of the work were very rare; indeed, it was often assumed that the full text was irretrievably lost.⁴ In the early nineteenth century, then, there was a high degree of interest in Bal'amī's work not only because manuscripts of it were relatively common but because it was thought to be the best available substitute for Ṭabarī's presumably lost text. This led to the publication of various ostensible translations of Ṭabarī's work, based partly or completely on Bal'amī manuscripts, by Kosegarten, Dubeux, and Zotenberg.⁵ With the recovery of Ṭabarī's work in Arabic and its subsequent edition and publication by de Goeje (1879-1901), this appreciation of Bal'amī's work quickly evaporated. As a mere "translation", it was presumed to be virtually worthless once the original Arabic text of Ṭabarī had been recovered; no less an authority than V. V. Bartol'd proclaimed that

Cambridge (Add. 836), Princeton (Garrett Collection 582), and perhaps Berlin: see E. G. Browne, *A Handlist of the Muhammadan Manuscripts...in the Library of the University of Cambridge* (Cambridge, 1900), no. 189; P. K. Hitti *et al.*, *Descriptive Catalogue of the Garrett Collection of Arabic Manuscripts in the Princeton University Library* (Princeton, 1938); W. A. Ahlwardt, *Verzeichniss der arabischen Handschriften der Königlichen Bibliothek zu Berlin* (Berlin, 1887-99), no. 9424. On the many Turkish translations, published and unpublished, see Brown, *Handlist*; F. Babinger, *Die Geschichtsschreiber der Osmanen und ihre Werke* (Leipzig, 1927), pp. 66-7, 410; Yuri Bregel, *Persidskaia literatura: bio-bibliograficheskii obzor* (Moscow, 1972), 1: 287.

⁴ For example, there is a manuscript at Oxford, Bodleian Library, Elliott 374, of a modern compilation of Bal'amī's text by Abū'l-Qāsim Simnānī, probably prepared for J. B. Elliott, at the front of which Elliott remarks, "I believe it is doubtful whether the original Arabic History of Tabary is extant". See also the comments in G. L. Kosegarten, *Taberistanensis id est Abu Dschaferi Mohammed ben Dscherir Ettuberi Annales Regum Atque Legatorum Dei* (Griefswald, 1831), pp. x-xvi; William H. Morley, *A Descriptive Catalogue of the Historical Manuscripts in the Arabic and Persian Languages Preserved in the Library of the Royal Asiatic Society* (London, 1854), p. 18 (description by Sir John Malcolm); Sprenger, "Bal'amy's translation of the History of Tabary", p. 438.

⁵ Kosegarten, *Annales Regum*; L. Dubeux, *Chronique d'Abou Djafar Mohammed Tabari* (Paris, 1836); Zotenberg, *Chronique* (see above n. 1).

Gösta Vitestam

Lund University

ré le plus haut de l'“*insus lectio*” à atteindre pour les créatures humaines. Celui qui est doué de l'“*Intellect Saint*” et possède des vertus positives, théorétiques et pratiques, telles que la justice, la sagesse, le courage et la maîtrise de soi, c'est le “*Basileus themistopoloī*”, c'est le “*Gouverneur Idéal*” de Platon, à la suite de “*Si.Pa.Si*” ou “*Šarru Kenū*”, c'est “*Malik as-sunna*” d'al-Fārābī, c'est l'“*Homme-Seigneur*” (*ar-Rabb al-insānī*), c'est l'“*Homme-Dieu*” (*al-Ilāh al-bašarī*), si l'on permet employer la terminologie de Siğistānī. A la suite de Dieu, on doit l'adorer, si l'on en trouve un parmi les gens! Il est très douteux qu'on se constate chez Ibn Sīnā quelque traces qui nous permettent de faire une association des idées concernant le rapport entre l'“*Intellect Saint*” et l'“*Imām ma'sūm*”. L'“*Homme-Seigneur*” ne serait pas chez lui l'“*Homme-Parfait*” (*Insān kāmil*) des Qarāmiṭa. Car, pour les Karāmiṭa l'“*Homme-Parfait*” est le “*Septième Degré*” de la connaissance concernant l'“*Imām ma'sūm*”.

Il nous semble que, la décision définitive, par laquelle on juge qu'il est vrai pour Ibn Sīnā, se fonde sur la discrimination concernant le contenu de ce qui émane de l'“*Intellect Premier*” et de l'“*Intellect Agent*”. Il en est de même le cas, à peu près, pour celui de “*Gnosis*”. Notre avis est que, l'origine de la contrariété et de la différence entre les “*Gnostiques*” de toute sorte, doit remonter à la différence entre les vues (*manāẓir*) qu'ils obtiennent lors de leurs extases.

The ARABIST

07 NISAN 1995

BUDAPEST STUDIES IN ARABIC 13-14

Budapest-1995.

Edited by Alexander Fodor

Proceedings of the 14th Congress of the

Union Européenne des Arabisants et

Islamisants. part One.

Budapest, 29th August - 3rd September 1988.

IRCIKA

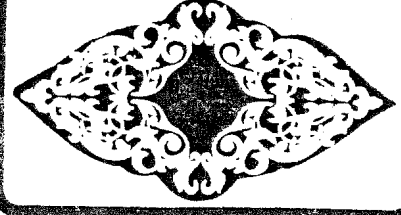
Simply expressed, the background of speculative thought in Islam is a desire or need to make religious revelation conform to a reasonable philosophic system. Ultimately it was a question of the Islamic conception of the relation of the Creator to creation. This subject involves a number of important questions which I cannot treat in detail at this time. These include whether God can be said to have eternal attributes, whether the Qur'ān is uncreated, whether God predestines the actions of men (God's *qadar*), whether God can be seen or if He Himself can see, etc. As we know, the Mu'tazilites had shocking objections to most of these assertions. In their opinion the Islamic system of beliefs was incompatible with sound reason.

The different viewpoints in the discussion of how one conceived of God – whether He assumed an anthropomorphic attitude yet was different in essence from creation, or whether He was a pantheistic divine power, inherent in creation – could be focused on the question of whether or not the believers would be able to see God in paradise. Actually, Wensinck says that it is not improbable that the discussions concerning anthropomorphism started with the question whether God will be seen by the faithful in paradise¹. According to orthodox tradition the highest delight reserved for believers was to see God face to face on the day of resurrection².

¹ A. J. Wensinck, *The Muslim Creed*. Cambridge 1932, pp. 63 and 66.

² See e.g. 'Uṭmān b. Sa'īd ad-Dārimī, *Kitāb ar-radd 'alā l-ḡahmiyya*, ed. Vitestam. Lund & Leiden 1960 (Introd.) p. 34 with references. Cf. further Duncan B. Macdonald, *Development of Muslim Theology, Jurisprudence and Constitutional Theory*. London 1903, p. 145.

S. 147-155.



من الواضح أن أهمية التاريخ في حياة الأمم والشعوب لم تعد الآن موضع شك ، ولم تعد مكانته في مناهج المدارس على اختلاف مراحلها موضع تساؤل ، ذلك بسبب التغير الذي أصاب جميع جوانب الحياة البشرية . والتاريخ يحتل مكانة متميزة وسط العلوم الإنسانية ، وذلك أنه سجل حياة الأمم وتجاربها وخبراتها في الماضي . ويعتبر التاريخ من المجالات الفكرية الرئيسية التي اهتم بها العرب بعد ظهور الإسلام ، وشكل خاص في العصر العباسي . وكانت حصيلة هذا الاهتمام مئات الكتب التاريخية التي تناولت شتى المجالات .

من كتب التراث التاريخية

إعداد : فيصل محمد شتير

الجن والشیاطین والأرضین والسموات ، ثم بحث في معنى النبوة والرسالة وعدد النبيين .

ثم أشار إلى الأنبياء والمرسلين صلوات الله عليهم أجمعين ، وإلى الخلفاء الراشدين ، وأولاد سيدنا علي وأولادها ، كذلك بحث في فضائل قريش ، ثم انتقل إلى التاريخ الأموي ثم إلى التاريخ العباسي ، وبحث القرماني في الدولة الفاطمية والأيوبيين والمماليك ، وكذلك تعرض لدولة بني طباطبا بالكوفة واليمن ، والدولة الحسينية بمكة والمدينة ولأقوال اليمن وللملوك كندة ولتاريخ المغرب العربي ثم أنهى تاريخه بالحديث عن الدولة العثمانية وعن بعض السلاطين الذين عاصروه ^(١) .

ولقد تنوعت صور الكتابة التاريخية عند العرب إلى أقصى الحدود . ولقد اشتهر عدد من المؤرخين العرب والمسلمين الذين عملوا في صناعة التاريخ ، فهم لم يتركوا مجالاً إلا وحاولوا الكتابة فيه ، فمنهم من اهتم بأخبار العصر الجاهلي ، ومنهم من اهتم بسيرة الرسول صلى الله عليه وسلم وغزواته وشخصيته ومراحل دعوته ، وآخرون اهتموا بتاريخ الطبقات وفتوح البلدان والتراجم . وما إلى ذلك .

١ - كتاب : أخبار الدول وآثار الأول في التاريخ

مؤلف الكتاب : العالم الفاضل المؤرخ : أبي العباس أحمد بن يوسف بن أحمد الدمشقي الشهير : بالقرماني ٩٣٩ - ١٠١٩ هـ ، ولد ونشأ وتوفي في دمشق وتولى فيها النظر في وقف الحرمين . من مؤلفاته الأخرى « الروض النسيم في مناقب السلطان إبراهيم » ^(١) .

٢ - كتاب : بدائع الزهور في معرفة وقائع الدهور

مؤلف الكتاب : محمد بن أحمد بن إياس الحنفي .

ويتألف تاريخ القرماني من مقدمة وخمسة وخمسين باباً . ولقد بدأ القرماني بتعريف التاريخ وموضوعه ، ثم أشار إلى بداية المخلوقات وخلق

ATATÜRK ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ
TEMEL İSLÂM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI

(F)

173885

Abdülmecit OKÇU

297.18

OKÇ. K

10 EYLÜL 2003

KİRÂAT AÇISINDAN TABERÎ VE TEFSÎRİ

DOKTORA TEZİ

TEZ YÖNETİCİSİ

Yrd. Doç. Dr. Necati TETİK

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	173885
Tas. No:	297.18 OKÇ. K



ERZURUM – 2000

**ÂL-İ İMRÂN SURESİ'NİN 7. ÂYETİNDEKİ MUHKEMÂT VE
MÜTEŞABİHÂT'A İLİŞKİN TABERÎ VE ZEMAHŞERÎ'NİN
GÖRÜŞLERİNİN ANALİTİK BİR İNCELEMESİ***

Muhkem
- müteşâbih
Taberî
Zemahşerî

Taberî Muh. b. Cerîr

Sahiron Syamsuddin

Çev: Zülfikar Durmuş**

İnönü Üniversitesi

İlahiyat Fakültesi

zdarmus@inonu.edu.tr

05 AĞU 2008

Sana Kitab'ı indiren O'dur. Onda Kitab'ın esası olan muhkem âyetler ve diğer müteşâbih (âyetler) vardır. Gönüllerinde eğrilik bulunan kimseler, karışıklık çıkarmak arzusu ve (kendilerine göre) yorumunu yapmak amacıyla, ondaki müteşâbih âyetlere uyarlar. Oysa onların yorumunu ancak Allah bilir. İlimde derinleşmiş olanlar, 'Ona inandık; hepsi Rabbimizin katındandır' derler. Ancak akıl sahipleri ders alırlar.¹

Giriş

3. Âl-i İmrân sûresinin 7. âyeti, hem kesin anlamlı kelimeleri hem de gramatik meseleleri içerdiği için *tefsîr* literatüründe en tartışmalı âyetlerden biridir.² Örneğin Taberî, *Câmiu'l-Beyân*³ adlı eserinde *muhkemât* ve *müteşâbihât* kelimelerinin anlamına ilişkin en az beş farklı görüş zikretmektedir.⁴ Bu beş görüş şunlardır:

Birincisi, İbn Abbâs (ö. 87/688) ve Mukâtil (ö. 150/767)'e göre, *muhkem* âyetler kendileriyle amel edilen nâsih âyetlerdir. Bu görüş, daha sonra *Meâni'l-Kur'ân*⁵ adlı eserinde Ferrâ (ö. 207/822) tarafından da kabul edilmiştir. *Müteşâbih*

* Makalenin orijinal adı: "Muhkam and Mutashâbih: An Analytical Study of al-Tabarî's and al-Zamakhsharî's Interpretations of Q. 3: 7" dir. *Journal of Qur'anic Studies*, London 1999, C. I, Sayı: 1.

** Yrd. Doç. Dr., İnönü Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Öğretim Üyesi.

¹ Makaledeki bu ve diğer âyetlerin çevirisi Muhammed Marmaduke Pickthall'in *The Meaning of the Glorious Koran* (Delhi, World Islamic Publications, 1981) adlı eserinden alınmıştır.

² Wansbrough, *Qur'anic Studies* adlı eserinde bu konuların bazıları hakkında ilk dönem müfessirleri tarafından kabul edilen görüşleri incelemektedir. Bkz: John Wansbrough, *Qur'anic Studies: Sources and Methods of Scriptural Interpretation*, London Oriental Series, 31 (Oxford University Press, 1977), s. 148-70.

³ Bkz: Taberî, Ebû Ca'fer Muhammed b. Cerîr, *Câmiu'l-beyân fî tefsîri'l-Qur'ân* (Beyrut, Dâru'l-Ma'rîfe, 1986), 3: 113-7.

⁴ Ebû Hayyân (ö. 754/1344) *el-Bahru'l-muhît* adlı eserinde *muhkemât* ve *müteşâbihât*'ın anlamıyla ilgili yirmiden fazla görüş zikretmektedir. Konu hakkında daha fazla bilgi için bkz: Ebû Hayyân, Muhammed b. Yûsuf, *el-Bahru'l-muhît* (Riyâd, Mektebe ve Metâbiu'n-Nasri'l-Hadîse, tsz.), 2: 381-2.

⁵ Bkz: Ferrâ, Ebû Zekerîyyâ Yahyâ b. Ziyâd, *Meâni'l-Qur'ân*, ed. Ahmed Yûsuf Necâti ve Muhammed Ali Neccâr (Beyrut, Dâru'r-Surûr, tsz.) 1: 190.

10 KASIM 2008

290. SANDS, Kristen Zahra. *Sufi Commentaries on the Qur'an in Classical Islam*. New York, Routledge, 2005, 196 p.

Résultat d'une recherche doctorale, ce travail expose d'abord les principes de l'herméneutique en Islam, avec des références comme Ṭabarī et Ḡazālī en particulier (parmi bien d'autres exégètes) avant de décrire les différentes démarches exégétiques des auteurs mystiques classiques. Puis elle passe à une série plus précise d'exemples de commentaires chez des exégètes littéralistes comme mystiques (notamment des versets III 7 ou XXIV 35). Si cette œuvre balaie de façon forcément assez panoramique le champ d'œuvres immenses et des périodes très éloignées les unes des autres, elle n'en donne pas moins des éclairages très précieux sur un domaine encore mal balisé des sciences religieuses musulmanes, grâce à une érudition très sûre et une connaissance toujours précise des textes cités.

P.L.

HEIDELBERGER ORIENTALISTISCHE STUDIEN

Herausgegeben von Prof. Dr. Anton Schall

Band 5



Verlag Peter Lang

FRANKFURT AM MAIN · BERN · NEW YORK

Franz-Christoph Muth

Die Annalen von at-Ṭabarī im Spiegel der europäischen Bearbeitungen



Verlag Peter Lang

FRANKFURT AM MAIN · BERN · NEW YORK

20 APRIL 2001

1983

WZKM, IX, 1895 XIEN

.IBN ASAKIR

.TABARI

Die literarische Thätigkeit des Tabarî nach Ibn 'Asâkir.

Von

Ignaz Goldziher.

Die vollständigste Liste der Werke des Tabarî war uns bisher im *Kitâb al-Fihrist* (234—235) geboten. Ibn al-Nadîm zählt alles in allem neun Werke des grossen Historikers und Theologen auf (von seinen zehn Nummern ist eine, كتاب اللطيف, doppelt aufgeführt), begleitet jedoch die Titel — wenn überhaupt — nur mit sehr mageren Andeutungen über Absicht und Inhalt der betreffenden Werke. Dabei ist das an achter Stelle (235, 4) aufgeführte كتاب المسترشد aus dieser Liste zu tilgen; dasselbe hat einen Namensgenossen, vielleicht auch Landsmann des berühmten Mannes, nämlich den šî'itischen Gelehrten Abû Ga'far Muḥammed b. Ġerîr b. Rustam al-Tabarî (vgl. FLÜGEL, *Grammat. Schulen* 96) zum Verfasser, wie Al-Tûsî in seiner šî'itischen Bibliographie ausdrücklich hinzufügt: وليس هو صاحب التاريخ فإنه عالمي¹ المذهب (List of Shy'ah books — Bibl. Ind. — 282). Trotz seines Bekenntnisses zur Sunna (العمامة) hat übrigens auch der Historiker seine Stelle im šî'itischen Büchersaal erhalten. Er verdankte diese Berücksichtigung seiner das šî'itische Interesse fördernden Schrift über die Authentie der Chumm-Tradition, welche bekanntlich den Angelpunkt der 'alidischen Ansprüche bildet.²

Al-Tabarî hat einen sehr eingehenden biographischen Artikel in des Ibn 'Asâkir (geb. 499, st. 571) grosser Monographie von

Aus den dem Texte beigegebenen Anmerkungen wird ersichtlich werden, welche von den hier erwähnten Werken dem Verfasser des Fihrist nicht bekannt waren. Auch H. Ch. kennt nur kaum die Hälfte der von Ibn 'Asâkir aufgezählten Schriften des Tabarî; es fehlen bei ihm auch solche, die bei Ibn al-Nadîm erwähnt sind. Hingegen finden wir bei H. Ch. (v 103, Nr. 10210) ein كتاب الشذور von Tabarî, welches weder in der Liste des Ibn 'Asâkir noch auch im Fihrist vorkommt; über den Inhalt des Werkes bietet uns jedoch H. Ch. nicht die leiseste Andeutung. Auch ein Buch über Formulare von Rechtsurkunden (شروط vgl. *Muh. Stud.* II, 233), das Tabarî nach šâfi'itischen Principien verfasste, wird bei H. Ch. IV, 46, 10 als besonderes Werk des Tabarî angeführt. Es ist jedoch wahrscheinlich, dass dasselbe mit dem im Fihrist (234) unter den einzelnen Kapiteln des كتاب الشروط الكبير erwähnten كتاب البسيط identisch ist.

Da der folgende Text nur auf eine einzige, nicht immer eben präcise Handschrift gegründet ist, so mögen besonders hinsichtlich der in demselben vorkommenden Personennamen nicht allzustrenge Ansprüche gestellt werden. Einige Eigennamen in den Isnâden sind dunkel und zweifelhaft geblieben; unmöglich war es, dieselben anderweitig zu identificiren. Es ist begreiflich, dass nicht alle Scheiche des Ibn 'Asâkir (seine Biographen sprechen von mehr als 1300) Personen waren, deren Namen uns auch anderswo begegnen. Für den sachlichen Inhalt besitzen sie übrigens keine entscheidende Bedeutung.

Dem hier mitgetheilten Stücke gehen voran: biographische Notizen, Nachrichten über Studienreisen, Scheiche und Hörer des Tabarî. Demselben folgen Mittheilungen über seinen Sterbetag; endlich Trauergedichte von Ibn al-A'râbi und Ibn Durejd.

¹ S. ZDMG. XXXVI, 278 ff.

² *Muḥammedanische Studien*, II, 116.

صلة تاريخ الطبري

لعريب بن سعد
القرظيطبع في مدينة ليدن المحروسة
بمطبعة بريل
سنة ١٨٩٧

التاريخ الإسلامي

٢٩ صلة تاريخ الطبري

تأليف عريب بن سعد الطبري

تحقيق دو غوجه = De Goeje

ليدن : بريل، ١٨٩٧ م - ٢١٣ + ٢٧ صفحة

رقم التسجيل ٤٦٣٥٦٣

ملخص الكتاب :

مؤلف كتاب « صلة تاريخ الطبري » هو عريب بن سعد الكاتب. والكتاب هو ذيل لتاريخ ابن جرير الطبري، وقد طبع ذيلاً لتاريخ الطبري وأخبار الرسل والملوك المطبوع في ليدن عام ١٣٢٧ هـ مع تاريخ ابن جرير الطبري في جزء واحد (والذي تم العرض له في هذا المجلد).

ويشتمل الكتاب على التواريخ والأحداث التي مرت ببني العباس منذ عام ٢٩١ هـ إلى عام ٣٢٠ هـ، وذكر ما دار في كل سنة من هذه السنوات لبني العباس من دمار وقحط ومنازعات.

وذيل المتن العربي بشروحات وتعليقات في الحواشي باللغة الألمانية من قبل المستشرق دو غوجه الذي أشرف على طباعة الكتاب في ليدن عام ١٨٩٧ م.

ARİB

TABARİ CONTINUATUS

QUEM EDIDIT, INDICIBUS ET GLOSSARIO INSTRUXIT

M. J. DE GOEJE.

LUGDUNO-BATAVORUM
E. J. BRILL
1897.

① أنظر الحاشية ص ١٠٠



136908

تفسير الطبري

جامع البيان عن تأويل آي القرآن

لأبي جعفر محمد بن جرير الطبري

(٢٢٤هـ - ٣١٠هـ)

تحقيق
الدكتور عبد بن عبد المحسن التركي

المجلد الأول

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	136908
Tas. No:	297.211 TAB. C

دار عالم الكتب
للطباعة والنشر والتوزيع

جميع الحقوق محفوظة

الطبعة الأولى
١٤٢٤ هـ - ٢٠٠٣ م



دار عالم الكتب

للطباعة والنشر والتوزيع
العليا - غرب مؤسسة التحلية
ت : ٤٦٥١٢٨٩ - ٤٦٣١٧٢٢
ص.ب. : ٦٤٦٠ - الرياض : ١١٤٤٢
تليفاكس : ٤٦٣١٢٣٦
المملكة العربية السعودية

التاريخ الإسلامي

٢١ تاريخ الرسل والملوك

تأليف أبو جعفر محمد بن جرير الطبري

تحقيق س. جويارد، وج. دو غوجه = S. Guyard and M. J. De Goeje

لیدن: بريل، ١٨٨١، ١٩٦٤ م. - مجلدين

رقم التسجيل ٤٧٣٨٧٩، ٤٨٠٩٥٥

ملخص الكتاب:

مؤلف كتاب «تاريخ الرسل والملوك» هو أبو جعفر محمد بن جرير الطبري، مؤرخ ومفسر، وفقه شافعي. ولد في أمل بطرستان واستوطن بغداد وتوفي فيها ٣١٠هـ/٩٢٣م.

ويعد الكتاب موسوعة في تاريخ الأمم والأنبياء منذ بدء الخليقة وحتى عام ٣٠٢هـ، مروراً ببعثة النبي محمد صلى الله عليه وسلم، وسيرته، وتاريخ الإسلام، والخلفاء.

وقد اعتمد المؤلف في أسلوب تدوينه للكتاب على أمرين مهمين هما: التعويل على الرويات، والحرص على السند. وإن كان هذا الكتاب متقطع العرض بسبب الاهتمام بسرد الروايات فإنه في الوقت نفسه متوازناً من جهة، ومحيطاً بمعظم الأحداث من جهة أخرى.

و الكتاب امتداداً لم قام به المؤرخون قبله كاليقوبي والبلاذني والواقدي، وممهداً لمن جاء بعده كالسعودي وابن مسكويه وابن الأثير وابن خلدون.

واعتمد المؤلف على سرد الأحداث وفق نظام العوليات، حيث رتب الحوادث في كل عام ابتداءً من العام الأول الهجري وحتى العام ٣٠٢هـ. ويذكر في كل سنة ما وقع فيه من أحداث وأخبار، وهذا المنهج يعد إضافة جديدة على منهج من سبقه من المؤرخين.

Ⓢ دو غوجه تكتب وتطق أحياناً دي جويه حسب اختلاف ثقافات بعض المفكرين العرب. انظر يوسف إلياس سركيس، وعمر رضا كحالة، والزركلي.

- Tabari - 130044
- Goeje - 070432
- Barth, J. (1881-1964)

ANNALES
QUOD NARRAT
ABU DJAFAR MOHAMMED IBN DJARRIR
AT-TABARI
OPUS ABII JARRIR
M. J. DE GOEJE.
PRIMA SERIE.
I.
INCHOISIT
J. BARTH.
EDITIO PHOTOMECHANICA ITERATA

Leiden, Bat. - E. J. Brill.
1964

تاريخ الرسل والملوك لابي جعفر محمد بن جرير الطبري

لیدن: بريل
١٨٨١، ١٩٦٤ م

١٩٦٤ - ١٨٨١



وبحكم الحرص على الحداثة وجعل اللسان العربي مواكبا للعصر، وإيماناً بأن العصر الحديث هو عصر اللسانيات فقد تأكدت مراجعة كيفية تحليل اللغة وتدريسها. يقول الدكتور عبد السلام المسدي في أطروحته⁽¹⁾: «من المعلوم أن اللسانيات قد أصبحت في حقل البحوث اللسانية مركز الاستقطاب بلا منازع. فكل تلك العلوم أصبحت تلتجئ سواء في مناهج بحثها أو في تقدير حصيلتها العلمية إلى اللسانيات وإلى ما تفرزه من تقارير علمية وطرأت في البحث والاستخلاص».

—> هدف اللسانيات:

— إدراك مرتبة الموضوعية بفضل تسلط التيار العلماني على الإنسان الحديث.

— إتخاذ اللغة مادة لها وموضوعا —> «باللغة نتحدث عن اللغة».

— الارتقاء باللسان العربي إلى مستوى المعرفة الكونية.

لقد أصبحت اللسانيات قطب الرحى في التفكير الانساني الحديث من حيث بلورة المناهج إذ العصر عصر صراعات سياسية واقتصادية وفكرية وكذلك لغوية. ولا بد من جعل اللسان العربي المكتوب والمنطوق ملائما لأدوات العمل الحديثة. «فالنص القرآني رسالة لسانية في حد ذاته ولكنه شهادة على رسالة عقائدية، فلعلمه كان من المفروض أن يتحدد نمط قراءته منذ نزوله أي منذ حلوله محلّ الموجود اللساني على لسان بآء الأول⁽²⁾.

إن ارتباط الدرس اللغوي بالنص القرآني ضمن لسان العربي سيورته. فالقواعد اللغوية ثابتة ومصنّفات النحو صالحة. ومهما كانت الفوارق في معاني المفردات في المعاجم بحكم مرور الزمن، وكذلك في بعض التراكمات فإن الصلة تبقى قائمة بين اللغة العربية قديما وحديثا وهذا يختلف عن مصير لغات أخرى انحصر استعمالها في المجال الديني فاندثرت أو عادت.

أثر التراث في قراءة النص الديني لدى الطبري

«الآية 232 من سورة البقرة أنموذجا»

منجية السوائي *

نبش التراث :

يضمّ هذا البحث مجموعة من المحطات أنجزت، وتناولت مختلف محاوره، وهي تدور حول مفهوم التراث، ونشأة الثقافة الإسلامية، وسيطرة المنهج الاثري عليها، ولزيادة الإيضاح اخترنا أنموذجا أثريا في قراءة النص الديني، وهو تفسير الطبري المسمّى «جامع البيان في تفسير القرآن»، فبيّنا منهج ذلك المفسر في كتابه، وختمنا بنقد للمنهج المتبع فيه.

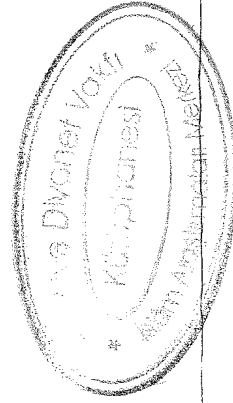
والسؤال : لماذا اختيار الطبري وهو من رجال القرن (3هـ/9م) وبضاغته تراثية من الماضي؟ ليس من الأولى أن نهتم بموضوع حديث يشدنا إلى الواقع؟

في رأيي أن معالجة التراث معالجة علمية تطوّر الثقافة وتخلصها من الانحطاط الذي لحقها في عصور التخلف، بسبب اجترار التراث، وانحصار دور المثقفين في شرح الشرح، وفي التعليق والحواشي والتقليد، مما أدّى إلى التقوقع وتكلس الفكر، وما زال هذا الاتجاه سائدا إلى اليوم، ولمعالجة هذه الظاهرة علينا - جميعا - أن نبذل محاولات التنقيب عن أثريات هذه الثقافة، والنبش عن جذورها للكشف عما تنطوي عليه من الأوهام والاختلاف⁽¹⁾. وبهذا العمل نطلع على التراث وننقده فنخلص من سيطرة الفكر السلفي ونؤسس الفكر حداثيا متطورا.

ولبيان ما ذهبنا إليه نعود للحديث عن محاور البحث فنقول: إن أهم الأسس التي يركز عليها البحث الاستمولوجي اليوم وتتنازعها المناهج العلمية هي التعرف إلى طبيعة الموضوع:

* الأستاذة منجية السوائي : أستاذة بالمعهد الأعلى لاصول الدين - جامعة الزيتونة.

(1) علي حرب، التأويل والحقيقة، ص 60، الطبعة الثانية، بيروت 1995.



en-Nas ve'l-Kirae fi's-Sekafeti'l-Arabiyyeti'l-

Islamiyye, Kayrevan 1999, s. 179-186.

DN. 131508

(1) عبد السلام المسدي، التفكير اللساني في الحضارة العربية ص 9.

(2) عبد السلام المسدي، التفكير اللساني في الحضارة العربية ص 13.

34. al-TABARI, *Jāmi' al-bayān 'an ta'wīl al-Qor'ān* (*Tafsīr al-Ṭabarī*), Le Caire Dār al-Ma'āref, 1955, coll. *Torāth al-Islām*, édité par Moḥ. et Aḥm. Moḥ. Shāker, 18 × 25 cm., t. 4, 640 pages, t. 5, 648 pages, T. 6, 640 pages.

Continuation de la publication entreprise l'année dernière (cf. *MIDEO*, 2, p. 278). Le t. 4 contient : sourate *al-Baqara* du v. 196 au v. 230 et comme *āthār* du No. 3185 au No. 4908. Le t. 5 contient : sourate *al-Baqara* du v. 231 au v. 274 et comme *āthār* : No. 4909 au No. 6234. Tome 6, fin de la sourate *al-Baqara* (v. 275-286) et commencement de la sourate *Al-Imrān* (v. 1 à 92); les *āthār* No. 6235-7398.

Dans la préface du t. 3, l'éditeur signale qu'il avait cru au début qu'Ibn Kathīr et d'autres avaient utilisé abondamment Ṭabarī. A l'examen, il s'est avéré que cette supposition était infondée. Dans la préface du tome 4, M. Maḥmūd Moḥ. Shāker fait remarquer que, dans cette partie, le copiste, excédé par la longueur des ḥadīths, précipite un peu son travail au détriment de son exactitude : d'où les erreurs et certaines lacunes.

MIDEO . c . III , 1956 [KAHIRE]

Malik.

17. Ibn 'Abdi Rabbih, vol. XV, pp. 132-3.
18. Al-Qur'an, 39:30.
19. Al-Qur'an, 3:144.
20. Ibn 'Abdi Rabbih, vol. XV, p. 135.
21. *Ibid.*, p. 135.
22. *Ibid.*, pp. 135-6.
23. See al-Qur'an, 7:14-16.
24. In addition al-Hasan al-Basri, the prominent ascetic of the time, prayed to God to end al-Hajjaj's type of reign with the demise of the hated viceroy. (See al-Hajjari (ed.): "Notes", (n.d.), p. 273. The pious Umayyad Caliph 'Umar II, prostrated in gratitude to God for removing such a tyrant from Iraq. See Shar'arah, p. 200.

BIBLIOGRAPHY

- 'Abdi Rabbih, Muhammad b., *Al-Iqd al-Farid*, vol. XV, ed. Karam al-Bustani, Beirut: Matba at al-Manahil, 1953.
- Dar al-Mashriq, *Al-Munjid fi al-A'lam*. 7th Ed. Beirut: Dar al-Mashriq, 1973.
- Districh, A., "Al-Hadjdjad b. Yusuf", *The Encyclopaedia of Islam* (New Ed.), vol. III, Leiden: E.J. Brill, 1973, pp. 40-42.
- Al-Hajjari, Taha, ed. *Al-Bukhala' li 'l-Jahiz*, Cairo: Dar al-Ma'arif, n.d.
- Al-Jahiz, 'Amr b. Bahr, *Al-Bayan wa 'l-Tabyin*, ed. 'Abd al-Salam Muhammad Harun, vol. 3, I-IV. 3rd Ed. Cairo: Maktabat al-Khāniji and Beirut: Maktabat al-Hilal, 1968.
- Khallikan, Ibn, *Wafayat al-A'yan wa Anba' Abna' al-Zaman*, ed. Ihsan 'Abbās, vol. II, Beirut: Dar al-Thaqafah 1971.
- Oseni Zakariyau I., "Al-Hajjaj b. Yusuf al-Thaqafi, (661-714) as portrayed in Umayyad Arabic poetry", Ph. D. Thesis, Ibadan: Department of Arabic and Islamic Studies, University of Ibadan, 1984.
- , "A reconsideration of the demeanour of a prominent Umayyad Governor, Al-Hajjaj ibn Yusuf al-Thaqafi", *Islamic Culture*, vol. LX, No. 4, October 1986, pp. 30-45.
- , "A study of the relationship between al-Hajjaj ibn Yusuf al-Thaqafi and the Marwanid Royal Family in the Umayyad Era", *Hamdard Islamicus*, vol. X, No. 3, Autumn, 1987, pp. 15-27.
- The Holy Qur'an, Eng. Tr. Yusuf Ali, Qatar ed.
- Shar'arah, 'Abd al-Latif, *Al-Hajjaj Taghiyat al-'Arab*. Beirut: Dar al-Makshuf, 1950.
- Al-Tabari, Muhammad b. Jarir, *Tarikh al-Rusul wa 'l-Muluk*, vol. VI, ed. Muhammad Abu 'l-Fadl Ibrahim, Cairo: Dar al-Ma'arif, 1964.
- Taymur, Mahmud, *Ibn Jalal*, Cairo: Dar al-Ma'arif, 1965.
- Al-Zarkali, Khayr al-Din, *Al-'A'lam: Qamus Tarajim li Ashhur al-Rijal wa 'l-Nisa' min al-'Arab wa 'l-Musta'ribin wa 'l-Mustashriqin*, vol. II, 2nd Ed., Beirut: Matba'ah Kusta Tsumas, 1954.

Karachi-Pakistan

(Spring-1994)

-Tabari

AL-TABARĪ'S INTERPRETATION OF SALĀT IN THE QUR'ĀN: A PSYCHOLOGICAL EXAMINATION

MOHAMED ASIN DOLLAH

INTRODUCTION

The word *ṣalāt* occurs 99 times in 90 verses in the Qur'an and it is mentioned in various forms. The variety of these forms constitutes its meaning in the Qur'anic usage which can generally be divided into different references of which *ṣalāt* is one of them. The other references are remembrance, blessing and invocation (*du'ā*). Since al-Ṭabarī is one of the greatest *mufasssirin*, especially in the category of the Traditional Commentary (*al-tafsīr bi al-ma'thūr*), it is best to investigate how he interprets the word in the light of his Qur'anic commentary.

His life

His name is Abū Ja'far Muḥammad ibn Jarīr ibn Yazīd ibn Kathīr ibn Ghālīb al-Ṭabarī. He was born in 224 H. Because of his keenness in seeking knowledge, at the age of 12, he began to travel to many countries such as Egypt, Syria and 'Iraq where finally he settled down in Baghdad until his death in 310 H. He is widely known as al-Ṭabarī.

His writings |

Al-Ṭabarī was a learned scholar who wrote books in several branches of knowledge. His known books are: *Jāmi' al-Bayān*; *Tārīkh al-Umam wa al-Mulūk*; *Kitāb al-Qirā'at*; *al-'Adad wa al-Tanzil*; *Kitāb Ikhtilāf al-'Ulamā'*; *Tārīkh al-Rijāl min al-Sahābah wa al-Ṭabi'in*; *Kitāb al-Ahkām al-Sharā'i al-Islām*; and *al-Tabaṣṣur fi Usul al-Dīn*. His book on history and the Qur'anic exegesis have made him a pioneer of these fields.

09 TEMMUZ 1994

Original: *Handwritten*
 Submission: *Handwritten*

ادارہ کی تازہ تصنیف

حیات انسانی کے مختلف پہلوؤں سے متعلق قرآن حکیم کی
ابدی ہدایات پر مشتمل ادارہ کی تازہ پیشکش

”موضوعات قرآن اور انسانی زندگی“

معروف محقق خواجہ عبدالوحید کی کاوش فکر کا نتیجہ ہے۔ فاضل مصنف نے سلیس اور رواں اردو زبان میں قرآنی احکامات کو نہایت دلکش انداز میں پیش کیا ہے۔ یہ کتاب ۸۹× سائز کے ۳۲۵ صفحات پر مشتمل ہے۔ قیمت صرف ۱۲۵ روپے مقرر کی گئی ہے۔

ملنے کا پتہ : افسر مطبوعات، ادارہ تحقیقات اسلامی،

بین الاقوامی اسلامی یونیورسٹی،
اسلام آباد۔

آپ کا نام محمد بن جریر بن کثیر بن غالب اور کنیت ابو جعفر ہے۔ آپ علم و فضل اور کثرت تصانیف کے اعتبار سے معروف اور بے مثال تھے۔ نوعمری میں ہی حصول علم کے لئے نکلیے، بغداد میں اقامت پذیر ہوئے۔ آپ نے ۳۱۰ھ میں بغداد ہی میں وفات پائی (۱)۔

امام طبری رحمہ اللہ تعالیٰ کے متعلق اکابر علماء کی آراء :
ابن کثیر لکھتے ہیں کہ : ” امام طبری فصیح اللسان تھے اور کثیر
تعداد میں ان کی مؤلفات تھیں اور ان کی تفسیر کی کوئی
نظیر نہیں۔ “ (۲) -

خطیب بغدادی فرماتے ہیں : آپ کبار علماء میں سے تھے آپ کو سند سمجھا جاتا تھا اور آپ کی فضیلت اور علمیت کی وجہ سے لوگ آپ کی رائے کی طرف رجوع کیا کرتے تھے۔ آپ قرآن کے حافظ اور قراءت کے عالم ، احکام قرآن سے آشنا اور سنت کے ماہر تھے (۳)۔

احمد بن قاضی لکھتے ہیں : چار اشخاص ہیں جن سے میں محبت کرتا ہوں اور ان کی بقاء اور سلامتی چاہتا ہوں۔ یہ حضرات ہیں ابو جعفر بن جریر، بربری، ابوخیثمہ اور معمری۔ (۴) امام ذہبی لکھتے ہیں : آپ ثقہ ، صادق اور حافظ تھے۔ تفسیر اور فقہ کے امام

ARABICA

Journal of Arabic and Islamic Studies
Revue d'études arabes et islamiques

Fondée par E. Lévi-Provençal
et publiée avec le concours du Centre National de la
Recherche Scientifique de France

La Revue ARABICA, organe des arabisants français, largement ouverte à la collaboration extérieure, paraît trois fois par an. Elle publie des études, des documents et des notes sur la langue, la littérature, l'histoire et la civilisation du monde arabe, ainsi que sur l'influence de la culture arabe sur la culture occidentale; un bulletin critique; une chronique du monde arabisant. Les publications et ouvrages envoyés pour rendre compte, ainsi que la correspondance concernant la rédaction et l'impression (manuscrits et épreuves), doivent être envoyés à la

RÉDACTION D'ARABICA

13 RUE DE SANTEUIL - 75231 PARIS Cedex 05

Les ouvrages adressés à la Rédaction d'Arabica qui, pour des raisons diverses, ne pourraient faire l'objet d'un compte rendu, seront mentionnés à la rubrique «Livres reçus».

Directeur: M. M. ARKOUN

Comité de patronage: MM. M. BERGÉ, G. BOHAS, D. CHEVALLIER, N. ELISSÉEFF, T. FAHD, A. MIQUEL

Conseil de direction: MM. et MME J. CHABBI, A. CHEIKH-MOUSSA, P. CRONE, G. DEJANQUE, Cl. GILLIOT, B. HALFF, B. JOHANSEN, J. JOLIVET, J. LANGHADE, P. LARCHER, B. LEWIS, Y. RAGHEB, C. J. ROBIN, A. ROMAN, F. ROSENTHAL, J. SUBLET, G. TROUPEAU.

Comité de rédaction: MM. A. CHEIKH-MOUSSA, Cl. GILLIOT, P. LARCHER, Y. RAGHEB.

Secrétaire de rédaction: M. N. ELSAKHAWI.

PRIX DE SOUSCRIPTION AU VOLUME XLII (1995) (3 fasc. d'environ 144 p. chacun): 180 Florins hollandais pour les institutions et 120 Florins hollandais pour les abonnements personnels (les frais d'expédition en plus).

Les abonnements sont reçus par MM. E. J. BRILL, B.P. 9000, 2300 PA LEIDEN (Hollande), éditeurs d'ARABICA.

All prices and postage & handling charges are exclusive of VAT in EC-countries.
(VAT not applicable outside the EC)

This journal is printed on acid-free paper.

TRANSLITTÉRATION DE L'ARABÉ:

ʿ, b, t, l, ġ, h, b, d, d, r, z, s, š, y, d, t, z, ʿ, ġ, f, q, k, l, m, n, h, w, y.
ta marbuʿa = a, at (état construit). ARTICLE: al- et l- (même devant les «solaires»).

VOYELLES: a, i, u. — ā, ī, ū. DIPHTONGUES: aw, ay.

LE TRAITEMENT DU HADĪT DANS LE TAHḌĪB AL-ĀṬĀR DE TABARĪ¹

PAR

CLAUDE GILLIOT

Université de Provence

L'ÉTUDE partielle du *Tahḏīb al-āṭār*² de Tabarī qui est proposée Lici devrait permettre de mieux comprendre son traitement du *hadīṭ* et des traditions des anciens au service de sa pensée juridique, mais aussi, dans une moindre mesure, théologique et éthique. De la sorte, cet examen voudrait être également une contribution à la restitution d'éléments du *madḥab* d'Ibn Ġarīr³.

1. Liste des principales questions traitées par Tabarī

1.1. Le Musnad d'Ibn ʿAbbās

1. La végétation naturelle et les objets trouvés sur le territoire sacré (p. 7-54)⁴. 2. La circumambulation sur une monture (p. 55-88)⁵. 3. Le jeûne des voyageurs (p. 89-162). 4. L'efficacité des invocations du Prophète (ci-après abrégé P.) vérifiée dans la science

¹ Version remaniée du texte, notamment pour les notes, d'une communication présentée au Quatrième Colloque sur le *hadīṭ*, Amsterdam, 27/8-1/9/1991. La conclusion (n° 10) en était absente. Nous remercions Monsieur le Professeur G.H.A. Juynboll qui a bien voulu présenter notre texte à Amsterdam, ainsi que les organisateurs du colloque, spécialement Messieurs Wim Raven et A.D. van Recnen, et l'ensemble des participants.

² Ci-après: [TA/A] *Tahḏīb al-āṭār. Musnad ʿAlī b. a. Ṭālib*, (IV), éd. Maḥmūd M. Šakir, Le Caire, Maṭbaʿat al-Madanī, 1982, 24 p. + 9 fac-similés + 488 + 2p., index; [TA/IA] *Musnad ʿAlī b. ʿAbbās*, I-II, 1982, 1142 p.; [TA/U] *Musnad ʿUmar*, I-III, 1983, 1368 p. On trouvera les abréviations et les références complètes utilisés ici dans: Cl. Gilliot, *Exégèse, langue et théologie en islam*, Paris, Vrin, 1990, 320 p. [ci-après *Ell*].

³ Pour quelques-uns des éléments juridiques du Commentaire de Tabarī, v. Cl. Gilliot, «Exégèse et sémantique institutionnelle dans le Commentaire de Tabarī», *Stud. Isl.*, LXXVII (1993), p. 41-94.

⁴ V. *infra* sub 5.

⁵ V. *infra* sub 3.

٢٩ - جامع البيان عن تأويل القرآن للطبري - مصطفى الحلبي .

29. AL-TABARI, *ġāmi' al-bayān 'an ta'wīl al-Qor'ān* (= *Tafsīr al-Ṭabarī*), Le Caire, Moṣṭafā al-Ḥalabī, 1373 1954 19 × 27cm., 8 volumes parus.

En 1321 de l'H. (1903), l'imprimerie al-Maymana (Société Moṣṭafā al-Bābī al-Ḥalabī et frères) avait publié le *Tafsīr* de Ṭabarī. Deux ans après, l'Impr. de Būlāq publia à son tour le Commentaire. L'une et l'autre éditions reposaient sur les seuls manuscrits existant à la Bibliothèque Nationale (42 et 43M). Le *Dorr al-Manthūr* de Soyūṭī avait servi, entre autres, à combler les lacunes.

La Librairie Moṣṭafā al-Ḥalabī vient de rééditer le grand Commentaire. Outre les deux manuscrits précédents, dit la préface, on a utilisé le manuscrit 100 tafsīr de Dār al-Kotob. Le travail d'édition a été confié au shaykh Aḥmad Sa'īd 'Alī, de l'Azhar. Trois tables et index sont placés au début de chaque volume: 1. Table des sourates expliquées, 2. table des sujets, 3. index des rimes. Voici le contenu des volumes publiés jusqu'à Octobre 1955: t. 1, *Baqara*, 1-141, 576 pages; t. 2, *Baqara*, 142-252, 635 pages; t. 3, *Baqara*, 253-256; *Al-'Imrān*, 1-92, 348 pages; t. 4, *Al-'Imrān*, 92-200; *al-Nisā'*, 1-23, 324 pages; t. 5, *al-Nisā'*, 24-147, 340 pages; t. 6, *al-Nisā'*, 148-176; *al-Mā'ida* 1-81, 320 pages; t. 7, *al-Mā'ida*, 82-120; *al-An'ām*, 1-110, 316 pages; t. 8, *al-An'ām*, 111-165 pages; *al-A'rāf*, 1-87, 240 pages.

MIDEO. c. II, 1955 [KAHIRE]

Author: TAYOB, ABDULKADER ISMAIL
Title: ISLAMIC HISTORIOGRAPHY: THE CASE OF AL-TABARI'S "TA'RIKH AL-RUSUL WA
"L-MULUK" ON THE COMPANIONS OF THE PROPHET MUHAMMAD
School: TEMPLE UNIVERSITY (0225) Degree: PHD Date: 1989 pp: 274
Adviser: DURAN, KHALID
Source: DAI 50/04A, p.973
Subject: RELIGION, GENERAL (0318); HISTORY, MIDDLE EASTERN (0333); BIOGRAPHY
(0304)

Publication No.: AAC8912498

Abstract: This is a study in Islamic historiography which examines how one Muslim historian al-Tabari (d. 310/925) presented the history of the conflict among the companions of the Prophet Muhammad. It begins with a summary of the evolution of Islamic historiography which locates al-Tabari's place in the Islamic historical tradition. A critical study of al-Tabari's life then 263 illustrates the great scholar's political, social and religious context. This biography examines the particular convictions of al-Tabari in light of the prevailing view toward the companions of the Prophet. Two conflicts are chosen for evaluation in the early history of Islam, namely, the selection of Abu Bakr to succeed the Prophet as caliph and the Battle of the Camel during the reign of \rm c Ali the fourth caliph. An analysis of the events shows how al-Tabari presents the conflicts and dissensions among the companions, and a comparison with a few contemporary and later Muslim historians clarifies al-Tabari's personal approach in the presentation. The analysis shows how the form of Muslim historiography admirably suited al-Tabari's attempts to reconcile the paradigm of the companions projected by the religious tradition with the reports (akhbar) that apparently contradicted this image, and at the same time allowed al-Tabari to deal with a sensitive issue in his time. Taking the reports (akhbar) as 'raw' materials for their presentations, al-Tabari selected, omitted, juxtaposed and carefully arranged them to present accounts of the early period. However, at almost every step of his project, al-Tabari projected or at least, preserved, the moral and spiritual integrity of the companions by alternately denying, upholding and defending their actions.

Author: TAYOB, ABDULKADER ISMAIL
Title: ISLAMIC HISTORIOGRAPHY: THE CASE OF AL-TABARI'S "TA'RIKH AL-RUSUL WA
'L-MULUK" ON THE COMPANIONS OF THE PROPHET MUHAMMAD
School: TEMPLE UNIVERSITY (0225) Degree: PHD Date: 1989 pp: 274
Adviser: DURAN, KHALID
Source: DAI 50/04A, p.973
Subject: RELIGION, GENERAL (0318); HISTORY, MIDDLE EASTERN (0333); BIOGRAPHY
(0304)

Publication No.: AAC8912498

Abstract: This is a study in Islamic historiography which examines how one Muslim historian al-Tabari (d. 310/925) presented the history of the conflict among the companions of the Prophet Muhammad. It begins with a summary of the evolution of Islamic historiography which locates al-Tabari's place in the Islamic historical tradition. A critical study of al-Tabari's life then illustrates the great scholar's political, social and religious context. This biography examines the particular convictions of al-Tabari in light of the prevailing view toward the companions of the Prophet. Two conflicts are chosen for evaluation in the early history of Islam, namely, the selection of Abu Bakr to succeed the Prophet as caliph and the Battle of the Camel during the reign of ~~the~~ the fourth caliph. An analysis of the events shows how al-Tabari presents the conflicts and dissensions among the companions, and a comparison with a few contemporary and later Muslim historians clarifies al-Tabari's personal approach in the presentation. The analysis shows how the form of Muslim historiography admirably suited al-Tabari's attempts to reconcile the paradigm of the companions projected by the religious tradition with the reports (akhbar) that apparently contradicted this image, and at the same time allowed al-Tabari to deal with a sensitive issue in his time. Taking the reports (akhbar) as 'raw' materials for their presentations, al-Tabari selected, omitted, juxtaposed and carefully arranged them to present accounts of the early period. However, at almost every step of his project, al-Tabari projected or at least, preserved, the moral and spiritual integrity of the companions by alternately denying, upholding and defending their actions.

442

15705 1997

Tusi, Ebu Cafer, Poet

Atuf: Camiul Beyan an Efsiri Ayil-Kur'an 97-99

Taberi, Muhammed b. Gharir 97-99

الشيخ الطوسي و منهجه في تفسير القرآن

عبد الله بن علي بن سنان - Ebu'l-Lays es-Samerkan - للأستاذ سعيد أحمد أكبر آبادي

ان الله تعالى قد بعث محمدا صلى الله عليه وسلم ليتلوه على الناس آياته و يزكيهم و يعلمهم الكتاب و الحكمة ليتدوا الى طريق الرشد و الصواب و يخرجوا من ظلمات الجهل و الضلال التي قد أحاطت بهم من كل جانب حتى انغمسوا فيها ، و ذلك قبل بعثته فكانت رسالته صلى الله عليه وسلم رسالة شاملة استكمل به الدين القيم .

و كانت حياته صلى الله عليه وسلم حياة طيبة طاهرة أدت وظيفتها على نهج حسن و شكل زاه استضاء بها العالم الانساني الحيوى كله حتى ان تم له النجاح . فلم يلبث أن ارتحل عن العالم و لقي ربه راضيا مرضيا . و كما انه كان خاتم النبيين لا نبي بعده كذلك القرآن الذي نزل عليه كان خاتما للكتب الالهية الذي لا كتاب بعده . فبصفة ان القرآن كتاب خالد الى جانب رسالته الخالدة قضى ربنا ان يتيسر له علماء بارعون و رجال راسخون في كل عصر من العصور لتشييد أركان الاسلام حتى لا تبلى حيويته . و تلك هي عادة جارية و سنة الهية مستمرة لا تتبدل و لا تتغير . و قد ظهر للاسلام قديما و حديثا ان كان له من احكم من الدين ما تشابهت و أصلح ما تضعفت و ما زال جهابذة العلماء و فطاحلهم مستمرين في استخراج المعاني و استنباط الاحكام مهما دعت الحاجة و تجددت المشاكل فكانوا يدافعون عن الدين و يذودون عن الاسلام و المسلمين .

أولئك العلماء الكبار يفضل بعضهم على بعض و تلك الشخصيات التاريخية الكبرى تمتاز على شخصيات عصرهم بميزات خاصة و بمواهب و كفاءات تكسب لهم القيادة و الزعامة فيكونون أئمة علماء الاسلام

و بهذه الموازنة القصيرة اختتم مقالتي هذه و أرجو من الله ان يسدد خطانا و يرشدنا الى طريق الهدى و ان يوفقنا في القيام بدراسة الاتجاهات المختلفة لتبيان الشيخ الطوسي و من الزوايا التي لم نكن نعرفها حتى ١٥٥-٩٩ ، و اليوم و نغنى بدراسة منهج الشيخ و منهج دراسة مبسطة في اللغة و البلاغة و النحو و الصرف و القراءات و الأدب . و السلام عليكم و رحمة الله و بركاته .

Makale "Tusi, Ebu Cafer" poetinde

1983 Pakistan

THE RU'YĀ CONTROVERSY AND THE INTERPRETATION OF QUR'ĀN VERSE VII (AL-A'RAF): 143

A. K. TUFT

This paper will concern itself with the interpretation of the Qur'ān verse VII (*Al-A'raf*): 143 and in particular, with the influence of the theological controversy over the vision of God (*ru'yā*) upon that interpretation. Translated into English, the verse reads:

"And when Moses came at our appointed time (*mīqātina*) he said: 'Lord, show Yourself to me that I may look upon You (*aranī anzuru ilayka*)'. God said: 'You will never see Me. But look instead at the mountain. If it remains stable in its place, you will see Me.'"

"And when his Lord revealed Himself to the mountain (*tajallā rabbuhu l'il-jabali*) He ground the mountain to dust and Moses fell unconscious to the ground. When Moses came to his senses he cried: 'Glory to You! I repent; and I am the first of the believers.'"(VII:143).

This rather long verse, an Islamic version of the events on Sinai related in *Exodus* 33: 18-23, may be considered important for a number of reasons. Qur'ān verse XLIV:51 states that God speaks to man only indirectly, whether through a veil or by means of revelation sent to a prophet. Yet the dramatic dialogue recorded in VII:143 between God and Moses is an apparent exception to the general rule, a direct confrontation of creature with the Creator. And while the nature of divine speech was a controversial problem of early Islamic theology, little or no reference to verse VII:143 was made in discussions of the problem.

makate "Rūya" pasetindox.

Mit einiger Vorsicht läßt sich jedoch voraussagen, daß die drei Qirā'at-Enzyklopädien von Abū Ga'far at-Ṭabarī (st. 310), al-Hudālī (st. 465) und Abū Ma'sar at-Ṭabarī (st. 478) uns an die nicht'utmanischen Qur'āntexte der Frühzeit heranzuführen können, sobald sie in wissenschaftlichen Editionen vorliegen. Die Reichweite des in ihnen erhaltenen Materials möchte ich im folgenden veranschaulichen.

1. At-Ṭabarī und seine Qirā'at-Enzyklopädie

Obgleich at-Ṭabarī⁴ vor allem als Historiker und Qur'ānkommentator, jedoch kaum als Spezialist für Qur'ānlesungen bekannt ist⁵, hinterließ er uns eine wertvolle Qirā'at-Enzyklopädie, die 22 Lesungen aufführt. Als Qirā'at-Spezialist wird er in den biographischen Werken von ad-Dahabī⁶ (st. 748) und Ibn al-Ğazārī⁷ (st. 833) über die Qur'ānleser aufgeführt. Sein Verdienst besteht vor allem darin, daß er in seiner Enzyklopädie die anscheinend verlorengegangene Qirā'at-Enzyklopädie des Abū 'Uбайд⁸ (st. 224) überliefert. At-Ṭabarī besaß ein Exemplar dieses Werkes in der Überlieferung von Aḥmad b. Yūsuf at-Tağlibī⁹, der es direkt von Abū 'Uбайд übernahm. At-Ṭabarī bezieht sich in seiner Enzyklopädie hauptsächlich auf diejenige des Abū 'Uбайд und übernimmt deren Aufbau. Das berichtet uns Yāqūt (st. 626): «وكتابه في القراءات يشتمل على كتاب أبي عبيد القاسم بن سلام، لأنه كان عنده»¹⁰. «عن أحمد بن يوسف التعلبي عنه، وعليه بنى كتابه»¹⁰.

⁴ Zu ihm s. GAL 1/148–149, Nr. 4, 195, Nr. 5; Suppl. 1/217–218 und GAS 1/323–328.

⁵ Yāqūt nennt zwei Gründe dafür: «لَمْ يَكُنْ مُنْتَصِباً وَلَا قُرْأَ عَلَيْهِ أَحَدٌ إِلَّا أَحَادَ مِنَ النَّاسِ» [Der Iqrā' war nicht seine Hauptbeschäftigung, und nur einzelne Personen lernten die Qirā'a bei ihm.] (*Mu'ğam al-udabā'* 6/427 [Ed. D.S. Margoliouth. Kairo: 1. Aufl., 1925]).

⁶ Ma'rifa 1/264–266 § 181.

⁷ Ğāya 2/106–108 § 2886.

⁸ Zu Abū 'Uбайд s. EI² 1/157 [Leiden: Brill, 1960].

⁹ Ğāya 1/152 § 710, wo sein Todesjahr nicht angegeben wird.

¹⁰ *Mu'ğam al-udabā'* 6/443. Darüber berichtet Ibn al-Ğazārī: «رَوَى الْقِرَاءَةَ»

رَوَى عَنْهُ الْقِرَاءَةَ ابْنُ مُجَاهِدٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ... «سَمَاعًا عَنْ أَبِي عُبَيْدِ الْقَاسِمِ بْنِ سَلَامٍ...» (Ğāya 1/153 § 710). Seine Nisba findet sich im *Mu'ğam al-udabā'* 6/443 verschrieben als «at-Ta'labī». S. Ğāya 1/152 § 710 und 2/107 § 2886.

Ibn an-Nadīm (st. 438) erwähnt die Enzyklopädie von at-Ṭabarī nicht im Abschnitt seines *Fihrist*¹¹ über die Qirā'at-Werke [*al-Kutub al-mu'allafa fi l-qirā'āt*] (S. 59), wohl aber in dem biographischen Artikel über at-Ṭabarī unter dem Werktitel «كتاب القراءات» (S. 341). Makkī al-Qaisī¹² (st. 437) war nach meinem Wissen der erste, der aus ihr Passagen zitierte. Sie finden sich an mehreren Stellen seines Werkes «*al-Ibāna 'an ma'āni l-qirā'āt*»¹³.

Aus einer Stelle desselben Werkes (Ibāna 27) geht hervor, daß sie 22 Lesungen umfaßte; sieben davon sind die sogenannten kanonischen Lesungen. Er sagt: «وكذلك زاد الطبري في كتاب القراءات له على هؤلاء»¹⁴. Nun stellt sich die Frage: Wer sind die übrigen fünfzehn Qur'ānleser? Die Antwort darauf finden wir an anderer Stelle des Werkes: «وقد ألف هو كتابه في القراءات، فذكر فيه اختلاف» (ibid. 40). «نحو عشرين من الأئمة من الصحابة والتابعين ومن دونهم» (ibid. 40).

Wie lautet der Titel der Qirā'at-Enzyklopädie von at-Ṭabarī? Bei ad-Dānī (st. 444) heißt es hierzu: «وصنف كتاباً حسناً في القراءات، سماه»¹⁴. Die Angaben bei Makkī al-Qaisī (st. 437) sind jedoch nicht einheitlich; das eine Mal steht «كتاب القراءات» (Ibāna 27) und das andere Mal «كتاب في القراءات» (Ibāna 40). Al-Aḥwāzī (st. 446) erwähnt sie in seinem Qirā'at-Werk «*al-Iqnā' fi ihdā 'ašra qirā'a*» ohne einen festen Titel: «وله في القراءات كتاب جليل كبير»¹⁵. Bei Yāqūt (st. 626) sind noch zwei Titel angegeben: «كتاب القراءات وتنزيل القرآن»¹⁶ und «كتاب الفصل بين القراءة»¹⁷. Ad-Dahabī (st. 748) seinerseits gibt keinen Titel an: «وصنف كتاباً حسناً في القراءات»¹⁸.

In der Sekundärliteratur erscheint dieses Werk mit einem vollständigen, aber wohl nachträglich beigelegten Titel. Brockelmann übernimmt den bei Ibn al-Ğazārī angeführten Kurztitel «الجامع» und betitelt es nach der bei Yāqūt zitierten Inhaltsbeschreibung auf folgende Weise «جامع القراءات من المشهور والشواذ وعلل ذلك وشرحه»¹⁹.

¹¹ Kairo: Maṭba'at al-Istiğāma, um 1962.

¹² Zu Makkī al-Qaisī s. EI² 6/188–189 [Leiden: Brill 1991].

¹³ Ed. Muḥyi d-Dīn Ramaḍān. Damaskus: Dār al-Ma'mūn liṭ-Turāt, 1. Aufl., 1399/1979.

¹⁴ Ğāya 2/107. Ibn al-Ğazārī erwähnt es unter demselben Titel الجامع in seinem Našr 1/34 «جمع كتاباً حافلاً سماه «الجامع»، فيه نيف وعشرون قراءة».

¹⁵ *Mu'ğam al-udabā'* 6/427.

¹⁶ Ibid. 6/426; auch 'Alī Ait 'Alī: *al-Imām at-Ṭabarī wa-manḥağuhn fi ta'wīl āy al-Qur'ān al-karīm* [= 'Alī: al-Imām at-Ṭabarī] 306, Nr. 12 [in: *al-Qarawīyyīn* 2 (1410/1990) 299–318].

¹⁷ *Mu'ğam al-udabā'* 6/441.

¹⁸ Ma'rifa 1/265.

¹⁹ GAL 1/149. S. dazu GdQ 3/208.



01. EXIM 1996

stimmte Anzahl von Dingen, die gekauft werden sollen.“ Die allgemeine Methode, zum Ergebnis zu kommen, ist die, „die bestimmte Anzahl (*‘adad mafrūd fihi*) mit der Einheit zu multiplizieren,²⁶ d.h. Größe = Maßzahl × Maßeinheit.

Im Schlußwort bringt B. AL-HAITAM nochmals sein Anliegen zum Ausdruck:

„Wir haben all das erwähnt, mit dem man umgehen muß und was bei der *mu‘āmalāt*-Rechnung angewendet wird. Wir werden nicht über die Grundlagen, die wir vorausgeschickt und die Probleme, die wir erwähnt haben, hinausgehen. Wenn der Betrachter den Inhalt versteht, so ist er im Besitz dessen, was man braucht, für die 'Fertigkeit des Rechnens' (*sinā‘at al-ḥisāb*).“

4.1.2 *Miftāḥ al-ḥisāb* von AṬ-ṬABARĪ

Der *Miftāḥ* füllt 148 Folia und ist in sechs Kapitel (*fusūl*) geteilt. Er ist viel breiter angelegt als *HM* und umfaßt mit den Kapiteln 4-6 noch weitere Elemente, die zu den Rechenmethoden der *mu‘āmalāt* gehören.

Das Vorwort ist knapp und sachlich.

„Nach der Beendigung des *Šomār-nāmah*“,²⁷ erklärt AṬ-ṬABARĪ, „wo ich mich mit den Grundlagen des indischen Rechnens beschäftigt habe, möchte ich in dieser *Risāla* seinen ganzen Nutzen offenlegen, mit Ausnahme des astronomischen Rechnens (*sinā‘at-i nuḡūm*), über welches ich bereits ausgiebig gesprochen habe.“

„Auch möchte ich in dieser *Risāla* all jene Rechenmethoden erwähnen, die ich dort nicht erwähnt habe, nur nicht die *taḥt wa-mail* [-Methode] beim Multiplizieren, Dividieren und Wurzelziehen; [dies,] um besonders das Rechnen in den verschiedenen *mu‘āmalāt*-Bereichen zu erleichtern: Nehmen, Geben, Kaufen, Verkaufen und Aufteilen; vor allem, was die Erbschaften angeht. Denn unter [diese Bereiche] fallen das Berechnen von Erbteilen und des *zakāt*, das Lösen von Problemen mit Testamenten (*wašāyā*) und die Bestimmung der Tages- und Nacht-, der Gebets- und Fastenzeiten und der Pilgerfahrt, und was es sonst noch an religiösen und weltlichen Angelegenheiten gibt, die mit dem Rechnen zu tun haben; insbesondere die Tätigkeiten im *dīwān*, zu denen das Wägen, das Ausmessen, das Zuteilen des täglichen Lohnes oder des Anteiles, der jedem zukommt und die Ausmessung von Flächen gehören; und das Berechnen von 'Seltenheiten und Verborgenen' (*nawādir*

²⁶ Paraphrasiert aus *HM*, fol. 186b/2 f.

²⁷ *Miftāḥ*, S. 'šānzdah': ediert 1345h von Biniš; MM I, S. 403: *Šumār-nāma da muqaddima wa-ta'liqāt-i Taqī Biniš*, Teheran 1344/1965.

wa-mudmar) und sonstigen Problemen, die es zwischen den Menschen geben mag.“²⁸

Nur in einem Punkt liegt die Prognose des Autors etwas daneben: das Erbrechnen kommt nur selten, in Form von wenigen Textbeispielen zur Sprache. Unbestritten im Zentrum stehen die sorgsam für den Laien aufbereiteten Einführungen in die Arithmetik und Ausmessungslehre.

1. Kapitel (S. 21-39)

In Form einer definitorischen Einführung werden die Grundbegriffe des Rechnens vorgestellt: Zahl, Addition, Subtraktion, Verdoppelung, Halbierung, Multiplikation, Division, Wurzelziehen, gemischte Zahlen, Proportion. Eine vollständige Liste liefert für dezimal 1-60 den jeweiligen sexagesimalen Bruchwert.²⁹ Alle Dezimalbrüche $\frac{m}{n}$ ($n \leq 10$, $m \leq n$) sind mit Hilfe einer halbierten Reziproken-Matrix aufgezählt. Beide Tabellen sollen den Umgang mit den Gewichtsmaßen (*mauzūnāt*) erleichtern. Das (große) *mann*, „das auch 'ratl' genannt wird“,³⁰ wiegt 600 *Dir*, das kleine 260 *Dir*. In bestimmten Gegenden soll auch das *kaila* dem großen *mann* entsprechen. Der Silber*dirham* wiegt 72 *ḥa* und verhält sich zum Gold*mitqāl* wie 10 : 7:

„Die Leute, die diese Fertigkeit ausüben, setzen wegen des einfacheren Rechnens [das *mitqāl*] auf 60 Teile, die *fals* heißen, herunter und berechnen es im sexagesimalen Verhältnis.“³¹

2. Kapitel (S. 43-78)

Über 45 Abschnitte verteilt werden die Grundrechenarten erklärt und jeweils durch Beispiele vorgeführt. Davon befassen sich 19 mit der Multiplikation, Division und Radizierung (*munṭaq* und *ašamm*) von ganzen Zahlen; die restlichen 26 gelten denselben Operationen mit gebrochenen und gemischten Zahlen.

²⁸ *Miftāḥ*, S. 3.

²⁹ Z. B. 'hefḍah' [17] *ḥums wa-nisf suds* [17 $\triangleq \frac{1}{2} + \frac{1}{2 \cdot 4}$], s. *Miftāḥ*, S. 32. Ansonsten stehen im Fließtext die persischen Bruchtermini.

³⁰ *Miftāḥ*, S. 36; vgl. Hinz, Masse, S. 17, 32; später wird das 'kleine' *mann* auch *mann qapān* (Laufgewichtswaage) genannt und mit „ungefähr 260 *Dir*“ angegeben, *Miftāḥ*, S. 87.

³¹ *Miftāḥ*, S. 36.

Ebû Ca'fer et-Taberî ve "Camîu'l-Beyân an Te'vîl-i Âyi'l-Kur'ân" Ad'lı Tefsîrinin Özellikleri

Giriş:

Hz. Peygamber ile başlayan Kur'an tefsiri, insanların aynı derecede Kur'an bilgisine sahip olmamaları, Kur'an hakkında yeni yeni bilgilere ihtiyaç duymaları, zamanla islâm topraklarının genişlemesi, çeşitli din ve milletlere mensup insanların müslüman olmaları, müslümanların nüfusunun çoğalması ve buna bağlı olarak eskiye nazaran insanların ihtiyaçlarının artması ve Kur'an'dan çözüm arayışları neticesinde yeni yeni tefsirler yazılmıştır. Başlangıçta -tıpkı hadis'te olduğu gibi- sözlü olarak rivayet edilen tefsir, hadis'in bir parçası idi. Hadis'in tedvini ile birlikte tefsir de hadis kitaplarında tedvin edilmeye başlanmıştır. Bu yüzden hadis kitaplarının "*Kitabü'l-Tefsir*", "*Fedailü'l-Kur'an*" gibi bölümlerinde tefsir ile ilgili rivayetleri görmemiz mümkündür. Özellikle tabiin döneminde islâmî ilimlerin kendi başına ayrı birer ana bilim dalı olarak tedvin edilmeye başlaması ile birlikte tefsir de ayrı bir ana bilim dalı olmuş ve müstakil tefsirler tedvin edilmeye başlanmıştır. Taberî'nin tefsiri de böyle bir dönemin mahsulüdür. Bu tefsir o devrin ve ondan önceki devrin tefsir rivayetlerini nakletmesi açısından gerçekten çok önemli bir kaynaktır. Zengin tefsir malzemesini bir araya toplayan eser, gerek daha sonraki tefsir çalışmaları ve gerekse ilmi ve tarihî tedkikler için çok değerli bir kaynak eser niteliğindedir. Taberî tefsiri için, "*ansiklopedik bir tefsir*" denilse yanlış olunmaz. Taberî tefsirini iyi incelemeniz bize öncelikle Taberî ve ondan önceki dönemlerde tefsirin durumu, bu devirlerde tartışılan konular hakkında çok önemli bilgiler verecektir. Böyle kapsamlı bilgiye sahip olmamız da ilk dönem tefsir rivayetlerini iyi tedkik etme imkânını sağlayacaktır.

Taberinin tefsiri "tahlili tefsir'in" bir türüdür. Yani Kur'an'ı baştan sona ayet ayet sûre sûre tefsir eden bir tefsirdir.

1. Hayatı :

Muhammed b. Cerir b. Yezid et-Taberî (Ebu Cafer), H 224/M. 838'in sonları ile H. 225/839'un başlarında Taberistan'da doğdu. Daha sonra Bağdat'a yerleşti ve orada¹ H.310/M. 922 yılında vefat etti.² Taberî, ilmi seven ve ilimle meşgul olan bir aileye mensuptur. Küçük yaşta ailesinden aldığı ilmi terbiyeyi daha sonra değişik alimlerden devam ettirmiştir. Kısa zamanda tefsir, hadis, fıkıh, kıraat, tarih, usûl ilmlerinde devrinin alimleri arasına girmeyi başarmıştır. Fıkıhta "mutlak müctehid" mertebesine yükselmiştir.³ Taberî, İslami ilimlerin pek çok sahasında bir çok eser kaleme almasına rağmen bu eserlerin pek azı günümüze kadar gelebilmiştir. Birçoğu zaman içinde kaybolmuştur.⁴ Elimizde mevcut olan eserlerine bakarak Taberî'nin ne kadar ilmi bir derinliğe sahip olduğunu anlyabiliriz.

2. Taberî Tefsirinin özellikleri:

Taberî'nin tefsiri, "*Camîu'l-Beyân an Te'vîl-i Âyi'l-Kur'an*" sahasında yazılan derli toplu ilk ve en meşhur tahlili tefsirlerden birisidir. Bu tefsir yazıldıktan sonra insanlar arasında elden ele dolaşmış ancak zamanla insanlar tarafından terk edilmiş ve böylece elden ele dolaşan bir tefsir olmaktan öte ilim aleminde kaybolduğuna inanılan bir tefsir olmuştur. Ve bu görüş yakın zamanlara kadar ilim aleminde geçerli olmuştur. İgnaz Goldziher bunu Taberî'nin bağımsız bir anlayışa sahip olup belli bir mezhep'e bağlı olmaması dolayısı ile insanlar tarafından revaça tutulmaması ile izah etse de, bu doğru bir görüş

1. İbn. Nedim, el-Fihrist, s. 326-327; el-Hamevi, Mu'cemu'l-Buldan, I, 63; İbn. Hallikan, Vefayatu'l-Ayan, III, 322; Zehebi, Mizanü'l-İtidal, III, 498, 499; Brockelman, G. A. L. I, 142, 184, 189, 217; Cerrahoğlu, Tefsir Tarihi, II, 136-160; Kehhale, Mu'cemü'l-Müellifin, III, 190.
2. Kehhale, age, III, 190, ez-Zehebî, et-Tefsir ve'l-Müfessirîn, I, 206.
3. ez-Zehebî, age, I, 207; Kehhale, III, 190.
4. ez-Zehebî, age, I, 208.

değildir.⁵ Değişik mezheplere mensup bir çok tefsir yine değişik mezhep mensuplarının okunmuş ve elden ele dolaşmış ve değişik mezheplerin hakimiyetindeki medreselerde yıllarca okutulmuştur. Buna örnek olarak Kurtubî ve Zemahşerî'nin tefsirlerini verebiliriz. Zehebî'ye göre bu tefsirin yazma bir nüshası Necid emirlerinden Emir Abdürreşid'in şahsi kütüphanesinde bulunmuştur. Bu yazma nüshanın bulunması ilim aleminde büyük bir sevinç meydana getirmiş ve pek çok baskı gerçekleştirilmiştir. Halen de çeşitli tahkikleriyle beraber baskı çalışmaları devam etmektedir.⁶ Taberî tefsiri'nin önemini Goldziher şöyle izah eder:

Hicri II. Yüzyıldan beri, İslam alimleri rivayet tefsirine duyulan ihtiyacı karşılamak için ardı ardına tefsir kitaplarını tasnife giriştiler. Ne ki, bu ilk girişimler, bize kadar ulaşmadı. Muazzam bir kitap, bütün diğer derlemelerin pabucunu dama attı. Bu eser bir yandan rivayet tefsirinin zirvesini oluştururken öte yandan tefsir edebiyatının temel taşı addedildi. O, çağında bütün diğer kitapları mükemmel bir surette içine aldı ve aynı zamanda yalnızca tescile dayanan fazlalık tefsirleri de geniş kanatları altında topladı.⁷

Taberî tefsiri elde mevcut değilken, değişik tefsirlerdeki Taberî'nin görüşlerini okuyan müsteşrik Nöldeke, ona hayranlığını gizleyememiş ve şöyle demiştir:

"Eğer bu kitabı elde edebilsaydık, ondan sonraki hiçbir tefsire ihtiyaç duymayabilirdik. Lakin, üzülerken belirtiyim ki, tamamen kayıptır. Bu kitap da, tıpkı aynı yazarın büyük tarih kitabı gibi, sonraki tüm tarihçilerin hüküm vermek için yardımına başvurdukları bitmez tükenmez bir kaynaktır."⁸

Taberî tefsiri İslam alimleri arasında da çok takdir görmüştür. Nevevî, "İslam ümmetinin Taberî'nin tefsirinin bir benzerinin yazılmadığı konusunda icma ettiğini" söylerken aynı görüşü Celaleddin es-Suyutî de benimser.⁹ Taberî'nin tefsirinin bu kadar değer kazanmasının altındaki gerçek aslında onun, hadis ve tefsir kitaplarında yeterince yer almayan sahabe ve özellikle tabiin'e ait tefsir görüşleriyle, kendi devrinde revaça olan tefsir görüşlerini ve tefsirle ilgili olan tartışmaları bize nakletmesi dir. Taberî tefsiri incelendiğinde gerek sahabeye ve gerekse tabiine ait tefsir malzemesinin bu tefsirde bolca bulunduğu şahit oluruz.¹⁰

Taberî tefsirine uzunca bir mukaddime yazmıştır. Bu

mukaddimede Kur'an'ın diğer sözlere üstünlüğü, Kur'an'ın arapça bir Kur'an olduğunu¹¹, Kur'an'ın tefsir ve te'vili, yedi harf¹², daha sonra el-vücüh ve'n-nezair ve te'vili, yedi harf¹³, daha sonra el-vücüh ve'n-nezair ve te'vili, yedi harf¹⁴ naklettikten sonra, Hz. Peygamberin Kur'an'ı ne kadar tefsir ettiğine dair görüşleri nakleder. Daha sonra Sahabe müfessirleri hakkında bilgi verir. Kur'an'ın tefsir edilmesini tasvip edenler ve etmeyenlerin görüşlerine dair bir bölümden sonra, Kur'an'ın isimleri, süreleri ve ayetlerine dair bir bölümle mukaddimeye son verir. Ve sürelerin tefsirine geçer.¹⁵

Taberî'nin tefsirinin özellikleri çeşitli başlıklar altında şöylece incelenebilir:

a. Kelimelerin İzahı: Taberî, tefsir edeceği ayetin tefsirine genelde, "*et-Tefsiru fî kavlihi Tealâ*" veya "*ihtelefe ehlü'l-Te'vili...*" veya, "*Yekulâ Tealâ zikrühü...*" gibi bir giriş cümlesi ile başlar. Ayet'le ilgili kısa bir girişten sonra izah edilmesi gereken bir kelime veya kelimeler varsa bu kelimeleri izah eder. Kelimeleri izah ederken farklı görüşlerin hepsini zikreder. Arap şiirinden şahitler (deliller) getirir. Taberî'ye göre şiir filolojinin bir parçasıdır. Şüpheli ve üzerinde tartışılan konuların açıklığa kavuşturulmasında dil hakem rolü oynayabilir. Bu sebepten dil ile ilgili araştırmaların Taberî'nin tefsirinde önemli bir yer tuttuğu görülür. Kelimenin izahı ile ilgili kendi görüşü varsa onu da zikreder. Gerekli görürse bu görüşleri tartışır. Taberî, Kisaî, Ferra, Ahfeş, Ebû Ali el-Kutrub gibi Küfe ve Basra lügatçilerin dil tartışmalarına büyük önem verir ve onların görüşlerinden istifade eder. Kelimelerin izahında İbn Abbas'a özel bir önem verir ve ilk müracaat kaynağı da odur.

Yukarıda Taberî'nin kelimelerin anlamları üzerinde geniş geniş durduğunu ifade etmişik. Mesela, 11. Hüd/40. ayetinde geçen "*tenmür*" kelimesini izah ederken şöyle der: "*tenmür*" kelimesi ile ilgili bize kadar pek çok rivayet gelmiştir. Bazı müfessirlere göre bu kelime, "*Yeryüzü*", bazılarına göre "*sabahın aydınlığı*", bazılarına göre ise "*yeryüzünün en yüksek ve en değerli yeridir*". Bazılarına göre ise "*ekmek pişirilen tandır*". Bu görüşleri naklettikten sonra Taberî kendi görüşünü nakleder ve "*tenmürün içinde ekmek pişirilen bir fırın*" olduğunu ifade eder.¹⁶ Taberî'ye göre bu, araplar arasında bilinen ve onlar tarafından kullanılan bir kelimedir. Alah'ın kalamı

5. Goldziher, Tefsiru'l-Mezahibü'l-İslami, s. 111, ez-Zehebî, age, I, 210-211.
6. ez-Zehebî, age, I, 209; Ayrıca bkz. DİA. İslam Ansiklopedisi, VII, 106.
7. Goldziher, age, s. 111.
8. Goldziher, age, s. 112.
9. Suyutî, el-İtkan fî ulümü'l-Kur'an, II, 1237.
10. Zerkani, Menahilü'l-İrfân, II, 25.

11. Taberî, Camîu'l-Beyân an Te'vîl-i Âyi'l-Kur'an, I, 16-19.
12. Taberî, age, I, 24-52.
13. Taberî, age, I, 20-24.
14. Taberî, age, I, 54-56.
15. Taberî, age, I, 73.
16. Taberî, age, VII, 50-53.

موارد تايخ الطبري

العرب قبل الاسلام :

وقد أدمج الطبري أكثر كلامه على العرب قبل الاسلام في طيات الأوراق التي دونها عن الفرس ، خاصة في تاريخ المناذرة والساسنة ، وأستند في أكثره الى روايات ابن الكلبي والى روايات أخرى مستمدة من الكتب المترجمة عن الفارسية ، ولم يفرد لهم فصولاً مستقلة إلا في موضوع « الحيرة والأنبار وما حوالى ذلك »^(١) و « طسم وجديس »^(٢) ولم يكن كلامه على « الحيرة والأنبار » في الواقع إلا كلاماً عاماً في مجيء العرب الى العراق قبل الاسلام ، وفي جذية الوضاح وقصة الزباء . وقد استهل مقدمته عن تاريخ الحيرة بقوله : « فحدثت عن هشام بن محمد ، قال : لما مات بختنصر ... »^(٣) ، ثم أخذ يسرد ما روي عن هشام في هذا الباب . وقد توقف في مواضع علق عليها بقوله : « قال ابن الكلبي » ، أو « قال هكذا وجد ... » وأمثال ذلك مما يبعث على الظن أن الطبري وجد بمض الاختلاف في الموارد التي استقى منها هذه الروايات المروية عن ابن الكلبي والمنسوبة اليه ، وبين مؤلفات لابن الكلبي كانت لديه ، فأراد تنبيه القاريء على ذلك بتدوينه هذه الجمل . ودون بعضها في شرح موضع يحتاج الى شرح ، مثل قوله : « قال : هكذا وجد الشعر . ليس بتمام . وكان ينبغي أن يكون البيت الثالث لقد كان كذا وكذا . » قال هذه الكلمات عند إرادته أحياناً قيلت على لسان عمرو بن عدي وعمرو بن عبد الجن^(٤) . ثم عاد الطبري بعد ذلك الى تنمة الحديث ، ومثل قوله : « قال ابن الكلبي : كان

(٢) الطبري (٢٨/٢) .

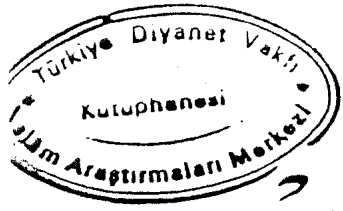
(١) الطبري (٢٧/٢) .

(٤) الطبري (٣٤/٢) .

(٣) الطبري (٢٧/٢) .

Kapalı Kütüphane
Erasmus

- Sahibi
- Cebiri M. H. L. Cevir



تحقيق موافق الصحابة في الفتنة

من روايات
الإمام الطبري والمحدثين

تأليف

د. محمد أمجد

الجزء الأول

هذا الكتاب في الأصل عبارة عن رسالة دكتوراه
من كلية الآداب والعلوم الإنسانية
جامعة محمد الأول - وجدة - المغرب .
بإشراف د. فاروق حمادة .
وقد نوقشت بتاريخ ١٩٨٩/١٢/٢ وتمت إجازتها .

حقوق الطبع محفوظة
الطبعة الأولى
١٤١٥ هـ - ١٩٩٤ م

23 EKIM 1995

الناشر

مكتبة الكوثر للنشر والتوزيع

الرياض - ت : ٤٥٤٥١٣٢

شارع العليا العام

ص . ب : ١٦٨٦٣ الرمز : ١١٤٧٤

دار طيبة للنشر والتوزيع

الرياض - ت : ٤٢٥٣٧٣٧

شارع السويدي غرب النفق

ص . ب : ٧٦١٢ فاكس : ٤٢٥٨٢٧٧

مكتبة الكوثر
للنشر والتوزيع

الرياض، شارع العليا العام، مقابل السويدي، هاتف : ٤٥٤٥١٣٢



دار طيبة للنشر والتوزيع

18 AGUSTOS 1991

547323

THE
COMMENTARY
ON THE
QUR'ĀN

BY
ABŪ JA'FAR MUḤAMMAD B. JARĪR
AL-ṬABARĪ

BEING AN ABRIDGED TRANSLATION OF
Jāmi' al-bayān 'an ta'wīl āy al-Qur'ān

WITH AN INTRODUCTION AND NOTES BY

J. COOPER

GENERAL EDITORS

W. F. MADELUNG

*Laudian Professor of Arabic at the
University of Oxford*

A. JONES

*Lecturer in Islamic Studies
University of Oxford*

VOLUME I

OXFORD UNIVERSITY PRESS
HAKIM INVESTMENT HOLDINGS (M.E.) LIMITED

1987

S.1-51 "Inṣūḥan lenamī"

Camī'ul-Bayan (Ṭabari) puzehindeeln.

have learnt his Zāhiri jurisprudence from books.⁶⁹ 'Ubayd Allāh ibn Ahmad (d. 361/972) adhered to the Zāhiri school in law and related the books of Abū Bakr al-Zāhirī. He also carelessly related hadith (and juridical opinions, no doubt) from Dāwūd himself and from Ismā'īl ibn Ishāq the qadi, although he could hardly have met them: he must rather have learnt of them from books.⁷⁰ Ibn Tāhir al-Maqdisī (d. 507/1113), can hardly have learnt his Zāhirism otherwise than from books,⁷¹ so too the Baghdadi littérateur al-Mulhamī (d. 615/1218-19).⁷²

To be sure, the Zāhiri school spread far from Baghdad before it faded away. Abū Muḥammad al-'Abasī (d. 292/904-905) introduced the books of Dāwūd (note the telling stress on written transmission) to Andalusia.⁷³ Abū 'Alī Muḥammad ibn Mūsā al-Wāsiṭī, qadi for Ramlah, Ibn Ukht al-Walīd, qadi for Old Cairo and Damascus, have been noted already. In Transoxania, Abū Ya'lā 'Abd al-Mu'min ibn Khalaf has been noted already. Al-Dārawardī (d. Bukhara, 376/986?), qadi for Bukhara, was reputedly the leading jurisprudent of the Dāwūdiyyah in his time in Khurasan.⁷⁴ In the third quarter of the tenth century, the geographer al-Maqdisī observed strong Zāhiri presences in Fars and Sind.⁷⁵ We should better understand the demise of the Zāhiri school in these provinces if we had a fuller provincial history. However, the classical forms of the Shāfi'i, Ḥanbalī, and Ḥanafī schools of law were developed in Baghdad and spread from there, so that vitality in Baghdad was the foundation of continued vitality in the provinces. In Baghdad and the East, jurisprudents personally authorized by one master to give opinions and teach had a clear advantage over those who had learnt from many teachers or, as here suspected of the Zāhirīyah, from books. In time, one might find only personally authorized jurisprudents.

⁶⁹ Ibn Khaldūn, *Muqaddimah*, 447 = *Prolegomenes* 3:4

⁷⁰ Al-Dhahabī, *Tārīkh* 26 (A.H. 351-380):281f, relying on al-Tanūkhī, *Nishwār al-muḥāḍarah*.

⁷¹ Ibn Ḥajar, *Lisān* 5:209.

⁷² Yāqūt, *Irshād al-arīb ilā ma'rīfat al-adīb*, ed. Iḥsān 'Abbās, 7 vols. (Beirut: Dār al-Gharb al-Islāmī, 1993), 3:1280.

⁷³ Al-Dhahabī, *Tārīkh* 22 (A.H. 291-300):180.

⁷⁴ Al-Ḥakīm al-Naysābūrī, *Tārīkh Naysābūr*, apud al-Dhahabī, *Tārīkh* 26 (A.H. 351-380):577.

⁷⁵ Al-Maqdisī, *Descriptio imperii moslemici*, ed. M. J. de Goeje, *Bibliotheca geographorum Arabicorum* 3, 2nd edition (Leiden: E. J. Brill, 1906), 439, 481.

THE JARĪRI SCHOOL

Similar to the Zāhiri school, but still more evanescent, was the school of jurisprudents who followed Muḥammad ibn Jarīr al-Ṭabarī (d. Baghdad, 310/923). Al-Ṭabarī has already come up in connection with both the Ḥanābilah, accused of besieging him in his house at the end of his life, and Dāwūd al-Zāhirī, his sometime teacher in jurisprudence. His was included in the list of schools by Ibn al-Nadīm, it will be remembered, but not of al-Kh^wārizmī. The biographer al-Sam'ānī considered the last adherent of his school to be the qadi al-Mu'āfā al-Nahrawānī (d. 390/1000).⁷⁶ Al-Khaṭīb al-Baghdādī mentions the witness-notary and deputy qadi Ibrāhīm ibn Makhlad (d. 410/1020).⁷⁷

In jurisprudence, al-Ṭabarī may have been above all a great synthesizer. According to Ibn al-Nadīm, he studied jurisprudence under Dāwūd; Shāfi'i jurisprudence under al-Rabī' ibn Sulaymān in Egypt and al-Za'farānī in Baghdad; Māliki jurisprudence under Yūnus ibn 'Abd al-A'lā, three of the brothers Ibn 'Abd al-Ḥakam, and an Ibn Akhī Wahb; and the jurisprudence of the Iraqis (i.e., Ḥanafism) under Abū Muqātil al-Rāzī.⁷⁸ One section of his monumental but unfinished *Tahdhīb al-āthār* is extant in Istanbul.⁷⁹ His method is to report a prophetic hadith report on some topic of jurisprudence (the order seems random), discuss its chain of authorities, cite other hadith reports on the same topic, cite the opinions of Companions, cite Arab usage (in the style of Abū 'Ubayd, &al.), and finally explain his own juridical position.⁸⁰ The difference between al-Ṭabarī's method and the method of, say, Aḥmad ibn Ḥanbal is in al-Ṭabarī's pushing through to a final decision: rather than arranging a series of hadith reports and expecting them to speak for themselves, al-Ṭabarī proposes

⁷⁶ Al-Sam'ānī, *The Kitāb al-Ansāb*, E. J. W. Gibb Memorial Ser. 20 (Leiden: E. J. Brill, 1912), 98a.

⁷⁷ Al-Khaṭīb al-Baghdādī, *Tārīkh* 6:189-191; Adam Mez, *The Renaissance of Islam*, trans. Salahuddin Khuda Bukhsh & D. S. Margoliouth (London: Luzac, 1937), 213fn.

⁷⁸ Ibn al-Nadīm, *Fihrist*, 234 = f. 6, q. 6.

⁷⁹ Köprülü (Istanbul) 269. V. Ramazan Şeşen, Cevat İzgi, & Cemil Akpınar, *Catalogue of Manuscripts in the Köprülü Library*, 3 vols. (Istanbul: Research Centre for Islamic History, Art & Culture, 1986), 1:146.

⁸⁰ For a detailed résumé, v. Claude Gilliot, "Le traitement du *ḥadīth* dans le *Tahdhīb al-āthār* de Ṭabarī," *Arabica* 41 (1994):309-351.

Christopher Melchert
The formation of the Sunni schools of law,
9th-10th centuries C.E.
Leiden-1997, s. 191-197. ON: 54841

16 MARCH 1999

۵۳۳۷- صحت و سقم مرویات

ابومخنف در تاریخ طبری، مقطع کارشناسی

ارشد، دانشگاه تربیت مدرس قم، ۲۰۰۰ ص، فارسی،

کتابنامه: ۱۹۳-۲۰۰، استاد راهنما: صادق آئینه‌وند؛

استاد مشاور: سیدعلی اکبر حسینی، تاریخ دفاع: ۱۳۷۹.

کد پارسا: P10477 Taber, Muh. Cur

وفات پیامبر؛ تحلیل و نقد جریان سقیفه (تاریخ

و جغرافی)؛ زندگی‌نامه (تاریخ و جغرافی)

این پژوهش در مورد روایات ابو مخنف درباره بیماری پیامبر اسلام (ص) و تاریخ وفات پیامبر و ماجرای سقیفه است. مؤلف در صدد رد اشکال‌های یحیی بن ابراهیم بن علی الیحیی مؤلف مرویات ابن مخنف فی تاریخ الطبری است؛ البته اذعان دارد اشکال‌های یحیی بن ابراهیم که برای مخدوش ساختن مبانی تاریخی شیعه است، از روایات ابو مخنف گرفته شده است. این اثر به روش توصیفی - تاریخی و به شیوه نقلی و تحلیلی نگارش یافته است. با توجه به اهمیت تحقیق و پاسخ‌های عالمانه و مستدل، این اثر جایگاه ویژه‌ای دارد. متون تاریخی معتبر سنی و شیعه از منابع اصلی کتاب است و از منابع معتبر رجالی و تفسیری هم بهره برده است. سرفصل‌های مهم عبارت‌اند از: شرح حال ابو مخنف؛ تعداد روایات ابو مخنف در تاریخ طبری؛ بیماری پیامبر اسلام؛ تاریخ وفات پیامبر؛ ماجرای سقیفه و اشکالات و پاسخ‌ها.

توانایان فرد، حسن

اقتصاد از زبان محمد (ص) و علی (ع).

(شماره ۵۱۳۹)

اندیشه‌های اقتصادی پیامبر

جباری، محمد رضا؛ یوسفی غروی،

محمد هادی (۱۳۲۷ق -) (میزگرد و

مصاحبه‌شونده)

«سیره نبوی و علوی و برخورد با

نفاق». (شماره ۴۳۵۵)

سیره سیاسی پیامبر

جباری، محمد رضا؛ یوسفی غروی،

محمد هادی (۱۳۲۷ق -) (میزگرد و

مصاحبه‌شونده)

«سیره نبوی و علوی و برخورد با

نفاق». (شماره ۴۳۵۶)

سیره سیاسی پیامبر

137870

'ABBASID STUDIES

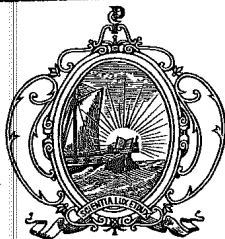
Occasional Papers of the School of 'Abbasid Studies
Cambridge

6-10 July 2002

edited by

JAMES E. MONTGOMERY

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	137870
Tas. No:	956.3013 ABB.S



UITGEVERIJ PEETERS en DEPARTEMENT OOSTERSE STUDIES
LEUVEN – PARIS – DUDLEY, MA
2004

MUHAMMAD B. JARİR AL-TABARĪ'S
AL-BAYĀN 'AN UŞŪL AL-AḤKĀM
AND THE GENRE OF *UŞŪL AL-FIQH*
IN NINTH CENTURY BAGHDAD

DEVIN J. STEWART

The first two centuries of 'Abbasid rule, between 750 and 950 CE, witnessed what we may call the Rise of Theory. During this period, all the known intellectual disciplines — geometry, astronomy, medicine, philosophy, grammar, lexicography, and other fields — were theoretically formalized, organized, and rationalized, both in content and method.¹ The Islamic religious sciences, including theology, law, scriptural exegesis, oral traditions of the Prophet, and mysticism, were not left behind by this general trend; all were given a theoretical foundation during this same period. In the case of Islamic law, that theoretical foundation was embodied in a genre of works termed *Uşūl al-Fiqh* ('the Sources of the Law'), which would become an indispensable part of Islamic legal education, retaining much the same form until the twentieth century. Unfortunately, the seminal works of *Uşūl al-Fiqh* have nearly all been lost, thus obscuring the process of theoretical formulation during this formative period for posterity. In order to trace the development of Islamic legal theory, the historian must therefore rely on references in bibliographical, biographical, and other works, as well as fragments of early manuals preserved in later texts. The present study focuses on *al-Bayān 'an Uşūl al-Aḥkām*, a manual of jurisprudence by Abū Ja'far Muḥammad b. Jarīr al-Ṭabarī (d. 310/923). Evidence collected here concerning this work suggests that the genre of *Uşūl al-Fiqh* was well established and had begun to play an important role in Islamic legal education already by the late Ninth Century. Furthermore, features of the *Bayān* and other works point to the existence of a yet earlier Ḥanafī/Mu'tazilī tradition of *Uşūl al-Fiqh* of which only traces survive in the extant sources.

¹ DIMITRI GUTAS, *Greek Thought, Arabic Culture: The Graeco-Arabic Translation Movement in Baghdad and Early 'Abbāsīd Society (2nd-4th/8th-10th centuries)*, London, 1998, dates this development between 850 and 950 CE, but it probably began earlier.

pp. 321-352

• ترجمة جزء من كتاب «أخبار الرسل والملوك» للطبري إلى الفرنسية.

صدر عن دار سندباد الفرنسية ترجمة الى الفرنسية للجزء الخاص بالخلفاء الراشدين الأربعة - رضي الله عنهم - من كتاب «أخبار الرسل والملوك» للطبري، وهو محمد بن جرير بن يزيد الطبري المتوفى سنة ٣١٠ هجرية.

ومن آثار الطبري المطبوعة «جامع البيان في تفسير القرآن» الذي يعرف بتفسير الطبري. وقد نشر قديماً دون تحقيق ثم حققه الأستاذ العلامة محمود محمد شاكر، ونشر منه ستة عشر مجلداً. ومنها أيضاً: «اختلاف الفقهاء» و«المسترشد في علوم الدين».

15 HAZIRAN 1993

وقد عُني عدد من المستشرقين بتاريخ الطبري ونقلوا أجزاء منه إلى عدد من اللغات الأوروبية، إذ تولى المستشرق «هرمان زوتنبيرغ» ترجمة الجزء الخاص بسيرة الخلفاء الراشدين في ٤١٦ صفحة من القطع المتوسط.

* تفسير الطبري - جامع البيان عن تأويل آي القرآن لابن جرير الطبري ج ١ تحقيق محمود محمد شاكر . مراجعة أحمد محمد شاكر . الطبعة الثانية دار المعارف ١٩٧١ «تراث الإسلام»

* تفسير الطبري - جامع البيان عن تأويل آي القرآن لابن جرير الطبري الجزء ١٦ - حققه وخرج أحاديثه محمود محمد شاكر دار المعارف ١٩٦٩ «تراث الإسلام»

٤١ - تفسير الطبري.

Tabari, Muhammed b. Jarir

41. al-TABARĪ, *Tafsir*, édité avec introduction et notes par Maḥmūd Moḥammad Shākir, Le Caire, Dār al-Ma'āref, 1969, t. 16, 18 × 25,5 cm., 681 pages.

Il s'est écoulé huit ans depuis la parution du dernier volume du grand *Tafsir* de Tabarī (t. 15, en 1960). M. Shākir en explique les raisons dans la préface : à côté de circonstances indépendantes de sa volonté, il y a eu sa perplexité devant la réponse à donner à certaines questions délicates, en particulier celles qui se posent au sujet des points suivants : Le Coran a été révélé selon sept lectures ; la collection du texte au temps d'Abū Bakr ; la constitution du *textus receptus* au temps de 'Othmān. Après de longues et laborieuses recherches, M. Shākir croit avoir trouvé la solution à ces problèmes mais les notes accumulées sont trop abondantes pour être intégrées dans ce commentaire et il préfère les publier en un livre à part.

A la demande de nombreux lecteurs, il a fait suivre le texte du présent volume de précieux index : 1. Versets mentionnés à titre de témoins en dehors de leur lieu propre 2. Langue 3. Noms propres des personnes dont la biographie se trouve dans les notes 4. Abréviations 5. Sectes 6. Questions grammaticales 7. Les parlers des Arabes 8. Les lectures 9. Noms des poètes. Table des matières du *Tafsir*.

La perfection technique de l'impression continue à faire honneur aux Editions de Dār al-Ma'āref.

343. al-TABARĪ (a. Ja'far M. b. Jarīr b. Ziyād), *Istishbād al-Husayn** suivi de IBN TAYMIYYA, *Ra's al-Husayn**, éd. al-Sayyid al-Jamīlī, Le Caire, al-Rayyān, 1988, 136 p.; 17 x 24 cm.

«Édition» de circonstance destinée à réfuter les chiites. Nous avons sous les yeux l'éd. de Beyrouth, Dār al-Kitāb al-'arabī, 1406/1985, 222 p., de ce même livre. Le premier texte (29-172) est un extrait des *Annales* d'al-Tabarī (réf. et pagination non indiquées), II, 216/V, 338sqq. Celui d'Ibn Taymiyya (p.181-215) est tiré de *Majmū' al-fatāwī*, éd. de Riyad, XXVII, 450-90. Introd., 9-28; texte annoté.

5. 488

Claude GILLIOT, "Textes Arabes Anciens Édités en Égypte au Cours Années 1987 à 1990" MIDEO (Melanges Institut Dominicain d'Etudes Orientales du Caire), Vol.20, 1991 Louvain. pp.301-504.

21 AGUSTOS 1995

٢٠٨ - الطبري، محمد بن جرير (٢١٠ هـ / ٩٢٣ م) (بروكلمن، الدليل الأول ٢١٧ - كعالة ١٢٧/٩)

١ - جامع البيان عن تأويل القرآن

نشره : محمود شاكر وخرج احاديثه : احمد شاكر
ظهر منه في عام ١٩٥٦ : الاجزاء : ٦ و ٧ و ٨
وفي عام ١٩٥٧ : الاجزاء : ٩ ، ١٠ ، ١١ ، ١٢
في عام ١٩٥٨ : الاجزاء : ١٣ ، ١٤
وفي عام ١٩٦٠ : الجزء الخامس عشر (الى سورة يوسف)
(دار المعارف بمصر . القاهرة ، ١٩٥٦ - ١٩٦٠)

٢ - تاريخ الرسل والملوك

اعاد نشره : محمد ابو الفضل ابراهيم
ظهر منه الجزء الاول في ٣٢ ص مقدمة + ٦٣٢ ص النص
(دار المعارف . القاهرة ، ١٩٦٠)

TABARĪ, Muhammed b. Jarir

كتاب اللطيف من البيان عن أصول الأحكام
(تفسير الطبري، ١٢/٣، تفسير آية
« لا إكراه في الدين »)

٦٤٤- التَّارِيخُ الْكَبِيرُ - لأبي جعفر محمد ابن
جرير الطبري:

أخبرنا أبو علي الفاضلي، عن يونس بن أبي إسحاق،
عن أبي الحسن علي بن المقيّر، عن أبي الفضل بن ناصر،
عن أبي عبد الله الحميدي، أنبأنا به أبو عمر بن عبد البر،
وأبو علي بن سعيد بن حزم، قال: أنبأنا أبو عمر بن الجود،
عن أبي بكر أحمد بن الفضل بن العباس، به، عنه.

٦٤٨- و«معرفة الضعفاء»، له.

أنبأنا أبو الفرج بن الشيخة إذنا مشافهة، عن يونس ابن
أبي إسحاق، عن أبي الحسن علي بن الحسين بن المقيّر، عن
أبي الكرم الشهرزوري، عن أبي الحسين بن المهتدي، عن
أبي الحسن الدارقطني، عنه. إجازة مكاتبة.

29 11/11/2017

شهاب الدين أبو الفضل أحمد بن محمد بن علي بن حجر العسقلاني. المعجم الفهرس أو تجميع
اسانيد الكتب المشهورة والاجزاء المنثورة. تحقيق، محمد شكور محمود الحاجي امريرميايديني.
بيروت ١٤١٨هـ / ١٩٩٨م، ص. ISAM Ktp. 61756: 167

٣٦٦ - كتاب «التفسير» - لأبي جعفر محمد بن
جرير الطبري:

أخبرنا أبو علي محمد بن أحمد بن عبدالعزيز المهدي،
عن يونس بن أبي إسحاق، عن أبي الحسن علي بن محمود
ابن الصابوني، وأبي القاسم عبدالرحمن بن مكي، في
آخرين، قالوا: أنبأنا أبو طاهر أحمد بن محمد السلفي،
إجازة مشافهة، أنبأنا أبو عبدالله محمد بن أحمد بن إبراهيم
ابن الخطّاب الرازي، إذنا عن أبي الفضل محمد بن أحمد
السعدي، عن الحبيب بن عبدالله بن الحبيب سماعاً، عن
أبي محمد عبدالله بن محمد الفرغاني، أنبأنا أبو جعفر
الطبري، به.

وبه عن عبدالرحمن بن مكي، عن أبي القاسم بن
بشكّوأل، أنبأنا عبدالرحمن بن محمد بن عتاب، أنبأنا أبي،
أنبأنا أبوالمظفر عبدالرحمن بن مروان القناري، أنبأنا
أبو الطيب أحمد بن سليمان الجري، أنبأنا أبو جعفر بن
جرير، به.

29 MAR 2000

شهابالدين ابوالفضل احمد بن محمد بن علي بن حجر العسقلاني، المعجم الفهرس أو تجريد
اسانيد الكتب المشهورة والاجزاء المنشورة، تحقيق، محمد شكور محمود الحاجي امير الميادينسي.
بيروت ١٤١٨ هـ / ١٩٩٨ م. ص. ١٠٨. ISAM Ktp. 61756.

Taber!

230. al-ṬABARĪ (a. Ja'far M. b. Jarīr b. Ziyād), *al-Sīra al-nabawiyya**, éd. Jamāl Badrān, Le Caire, al-Dār al-Miṣriyya al-lubnāniyya, 1414/1994; 17,5x24,5 cm., 407 p.
Extrait des *Annales* de Ṭabarī. *Quam nobis istud pro nihilo!*

231. ID., *Qīṣaṣ al-anbiyā**, éd. Jamāl Badrān, Le Caire, al-Dār al-Miṣriyya al-lubnāniyya, 1414/1994; 16,5x23,5 cm., 403 p.
Extrait des *Annales* de Ṭabarī. *Pro nihilo istud ducetur!*

Taberi

٣٣ - تكملة تاريخ الطبري ، لمؤلف صقلي مجهول ، من سنة ٢١٢ هـ /

٨٢٧ م - ٣٥٥ هـ / ٩٦٥ م :

○ عناية كاروسي Carussi J.B. ، بالرمو ، ١١٣٦ هـ / ١٧٢٣ م .

○ عناية كاروزيو Carusio J. ، روما ، مطبعة دير سويباكو ، قصر

ماسينو بروما ، ١٣١١ هـ / ١٨٩٣ م .

21 JUL 1996

محمد عيسى صالحية، المعجم الشامل للتراث العربي المطبوع،
الجزء الخامس ، القاهرة ١٩٩٥ ، ص . 386-387 ، DIA Ktp. 40818 .

28. al-TABARI, *ġāmi' al-Bayān 'an ta'wīl al-Qor'ān* (*Tafsīr al-Ṭabarī*), Le Caire Dār al-Ma'āref, 1954, Collec. *Torāth al-Islām*, édité par Maḥ. et Aḥ. Moḥ. Shāker. 18 × 25cm., t. 1, 20 + 624 pages; t. 2, 616 pages; t. 3, 636 pages.

La Maison d'édition al-Ma'āref vient de fonder une nouvelle collection intitulée *Torāth al-Islām*, "l'héritage musulman". La série s'ouvre par la monumentale et luxueuse édition du *Tafsīr* de Ṭabarī dont l'édition de Būlāq est devenue introuvable.

Cette nouvelle édition a été confiée aux deux frères Shāker, excellents connaisseurs de ce secteur. La répartition du travail se fait de cette manière: Maḥmūd (qui l'an dernier a publié à la même Maison d'édition les *Ṭabaqāt al-Sho'arā* d'Ibn Sallām, - cf. *MIDEO*, I, p. 147) s'est chargé de l'établissement du texte, des notes et des gloses; le shaykh Aḥmad Shāker a assuré la révision et la mise au point des très nombreux *ḥadīths*.

Il n'existe pas de manuscrit complet du *Tafsīr* de Ṭ. Le plus complet et le meilleur est celui de Dār al-Kotob, primitivement en 25 volumes. Malheureusement les deuxième et troisième volumes manquent. Ce manuscrit a été pris comme base de l'édition. Les autres manuscrits (non indiqués) sont mauvais et fragmentaires. Le shaykh Maḥ. Shāker a essayé de reconstituer le texte manquant ou incomplet au moyen des citations qu'en donnent le *Dorr al-manthūr* de Soyūfī, le *Faṭḥ al-qadīr* de Shawkāni ainsi que les *tafsīrs* d'Ibn Kathīr, d'Abū Ḥayyān et de Qorṭobī. Pour ne pas allonger indéfiniment les notes, l'éditeur n'a donné les références à ces auteurs qu'en cas de divergences. De même le *Ta'riḥ* de Ṭabarī a été utilisé chaque fois que cela a été nécessaire.

Pour les parties linguistiques ou philologiques, l'éditeur a eu recours au *Majāz al-Qor'ān* d'Abū 'Obayda, au *Ma'ānī al-Qor'ān* d'al-Farrā' etc. Les vers ont été identifiés et expliqués. En marge, indication des pages de l'édition de Būlāq. Les *ḥadīths* sont numérotés d'une façon suivie. Au haut des pages, indication de la sourate et du verset expliqués. Index des versets, des mots (*al-logha*), des biographies, des mots techniques, des réfutations. L'impression est impeccable. A la date d'octobre 1955, trois volumes ont déjà paru: t. 1 jusqu'à *Baqara*, v. 43; t. 2, jusqu'à *Baqara*, v. 123; t. 3, jusqu'à *Baqara*, v. 195.

صابونی، محمدعلی (۱۳۰۵ -)

۷۲۸۰- ترجمه فارسی صفوة التفاسیر،

ترجمه سید محمد طاهر حسینی؛ ویراسته قادر قادری

(۱۳۴۸ -)، ۴ جلد / جلد اول - چهارم، تهران: احسان،

چاپ اول، ۱۳۸۳ / ۳۰۰۰ نسخه، فارسی، وزیری (گالینگور).

شابک دوره: ۴-۲۷۹-۳۵۶-۹۶۴

کد پارسا: B۴۶۵۵۴

- *Ibn Kesir*

- *Taber*

- *Qur'ulabi*

عنوان متن ترجمه شده:

صفوة التفاسیر

ویژگی مجلدات

جلد ۱: عنوان فرعی: سوره فاتحه تا پایان سوره انعام،

شابک ۰-۲۸۴-۳۵۶-۹۶۴، ۸۱۲ ص

جلد ۲: عنوان فرعی: سوره اعراف تا پایان سوره

انبیاء، شابک ۹-۲۸۵-۳۵۶-۹۶۴، ۸۴۰ ص

جلد ۳: عنوان فرعی: سوره حج تا پایان سوره زخرف،

شابک ۷-۲۸۶-۳۵۶-۹۶۴، ۸۷۱ ص

جلد ۴: عنوان فرعی: سوره دخان تا پایان سوره ناس،

شابک ۵-۲۸۷-۳۵۶-۹۶۴، ۸۵۸ ص

تفاسیر اهل سنت

۱ از تفاسیر معتبر و معاصر اهل سنت است که بر

اساس ترتیب فعلی قرآن، به تفسیر آیات با سبکی نو و

آسان یاب پرداخته است. این تفسیر همان گونه که

از عنوان آن پیدا است، گزیده‌ای نیکو و عالمانه از آراء

تفسیری و تفاسیر معتبری مانند طبری، کشاف،

قرطبی، آلوسی و ابن کثیر است که نویسنده با

شیوه‌ای علمی، رسا و روان آن را سامان داده است.

وی ابتدا در پیش درآمد هر سوره، مقاصد اساسی آن را

معرفی می‌کند و سپس مناسبت بین آیات قبلی و آیات

بعدی را می‌آورد و آنگاه معنای لغات و شواهد، سبب

نزول، تفسیر آیات، نکات بلاغی و فواید و لطایف را

یادآور می‌شود. او در فواید و لطایف، می‌کوشد معانی عمیق

آیات و برخی اسرار و حکمت‌های قرآنی را بیان دارد.

22 EKİM 2008

فكري الجزار ، مداخل المؤلفين و الأعلام العرب حتى عام ١٢١٥ هـ = ١٨٠٠ ،
الجزء الأول ١٩٩١، الرياد . ص . ٢٦٦ . DÍA KTP.16760..

Tabari Mulu b Cervo

ابن جرير الطبري^(١)

محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب، الطبري، أبو جعفر

٢٢٤ - ٣١٠ هـ

٨٣٩ - ٩٢٣ م

(١) الطبري: بفتح الطاء والباء الموحدة في آخرها راء مهملة: هذه النسبة إلى «طبرستان» .

- ١ - وفيات الأعيان: ترجمة رقم ٥٧٠ في ٤:١٩، وفي غير الحقيقة ١:٥٧٧ .
- ٢ - تذكرة الحفاظ: ترجمة رقم ٧٢٨ في ٢:٧١٠ .
- ٣ - معجم الأدباء: ترجمة رقم ١٧ في ١٨:٤٠ .
- ٤ - النجوم الزاهرة ٣:٢٠٥ .
- ٥ - طبقات الشافعية الكبرى/ للسبكي: ترجمة رقم ١٢١ في ٣:١٢٠ .
- ٦ - فهرست مارواه عن شيوخه/ لابن خير في ص ٢٨٨ .
- ٧ - تاريخ بغداد: ترجمة رقم ٥٨٩ في ٢:١٦٢ .
- ٨ - مرآة الجنان ٢:٢٦١ .
- ٩ - الوافي بالوفيات: ترجمة رقم ٧٢٠ في ٢:٢٨٤ .
- ١٠ - مفتاح السعادة/ طاش كبرى، تحقيق د. عبدالوهاب أبي النور، الأستاذ/ كامل كامل بكري في ١:٢٥٦ .
- ١١ - الأعلام ٦:٢٩٤ .
- ١٢ - معجم المؤلفين ٩:١٤٧ .

23 SUBAT 1995

450. MUTH, Fr.Ch. "Zur Überstezung der Chronik des Tabari". *Die Welt des Islams* 30 (1990) pp. 188-200.
[Sur la traduction de la chronique de Tabari]

Tabari

Essentiellement bibliographique, cet article fait un point complet sur les éditions et traductions de l'histoire de Tabari, depuis le 19^e s. Une fois encore est mise en évidence la nécessité d'avoir recours aux sources en arabe pour l'Iran ancien, les sources primaires en langue persane ayant disparu.

D.A.

Abstracta Iranica (Suppl. *Studia Iranica*),
c. 15-16, 1992-1993, Tehran 1997. p. 109

شخصية فخري

* ولد محمد بن جرير الطبري في طبرستان

سنة ٢٢٤ هـ •

* يعد بن جرير الطبري من اشهر المؤرخين العرب الذين كتبوا تاريخ العرب منذ العصور الأولى حتى تاريخ وفاته في القرن الرابع الهجري •

* يعد من أئمة المفسرين لآيات القرآن الكريم وأصحاب التفاسير المشهورة في عالم التفسير وأخذ عنه كثير من المفسرين واستشهدوا بأرائه •

* كان بن جرير اماما في فنون كثيرة منها • التفسير والحديث والفقه والتاريخ وغير ذلك وله مصنفات كثيرة تدل على سعة علمه وغزارة فضله •

* عكف الطبري منذ نعومة أظفاره على تلقى العلم من العلماء والفقهاء وهو في سن

صغير •• وقد تحدث الطبري عن حادثته فقال « حفظت القرآن ولي سبع سنين وصليت بالناس وأنا ابن ثمانى سنين وكتبت الحديث وأنا ابن تسع سنين » •

* رحل الطبري الى شتى الأقطار والأمصار • فرحل الى مدينة (الري) وما جاورها من بلدان واخذ عن فقهاءها ودرس فقه العراق على يد ابي مقاتل •

* رحل الى بغداد وفي نيته التلمذة على يد الامام أحمد بن حنبل وفي الطريق وصله نبأ وفاة ابن حنبل فاتجه الى البصرة وأخذ عن علمائها •

* رحل الى الكوفة وأخذ عن علمائها • * ذهب الى بيروت حيث اتصل بالعباس ابن الوليد المقرئ •

* ذهب الى الفسطاط حيث التقى بابي الحسن السراج المصري وكان ادبيا متصرفا في فنون الكلام •

SIRAT-UN-NABI

[THE LIFE OF THE PROPHET]

(peace be upon him)

Volume I

Tabari 25
Muhammed B. Qasbi
By

'ALLAMA SHIBLI NU'MĀNĪ

Rendered into English by
M. TAYYIB BAKHSH BUDAYŪNĪ

Türkiye	824
İstanbul	297.6
Tasvif No.	518.5

• BOOKS ALL SORTS •
Exported & Produced By :—
MALIK SIRAJUDDIN & SONS
Kashmiri Bazar, Lahore (8) Pakistan
Phones : (042) 52169—853431—311498

KAZI PUBLICATIONS

121 - Zulqarnain Chambers, Ganpat Road, Lahore (Pakistan)

Ibn Jarir Al-Tabari

Among books of historical character, an authentic and very comprehensive book is that of the Imām al-Ṭabarī, known as *Ta'rikh Kabīr*. Al-Ṭabarī is a writer whose scholarly attainments and whose sure and extensive knowledge are unanimously recognised by the traditionists. His commentary is by far the best of all the commentaries. The well-known traditionist, Ibn Khuzaima, says that he knew no man more learned than al-Ṭabarī. Al-Ṭabarī died in the year 310 A.H.—921 C.E. Some traditionists, al-Sulaimānī in particular, have remarked that al-Ṭabarī coined traditions for the Shī'a. Regarding this charge against al-Ṭabarī, 'Allāma al-Dhahabī, in his *Mizān al-ītidāl*, says :

"This is an allegation based on false misgivings. The fact is that Ibn Jarir is one of the most trust-worthy Imām".

'Allāma al-Dhahabī has further remarked that, although Jarir was inclined towards the Shī'a sect, his Shī'ism was harmless. All the authentic and comprehensive books of history, such as *al-Ta'rikh al-kāmil* and those written by Ibn al-Athīr, Ibn Khuldūn, Abū al-Fidā' etc., are based on his work and abridged from it. Al-Ṭabarī's work, too, was almost unavailable; and we owe much to the European scholars who put it in print.

The Blackwell Dictionary of Historians

Edited by
John Cannon

R.H.C. Davis
William Doyle
Jack P. Greene

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi Kütüphaneleri	
Kayıt No. :	11878
Tasvif No. :	039 BLA.D

ERU

Blackwell Reference

19 EYLÜL 1997

T

SZEKFÜ, GYULA

'three generations', which he held responsible for the collapse of the old Hungarian state, made him into a leading public figure between the wars. This extraordinarily persuasive work led to another, yet more influential: the post-medieval sections in a comprehensive history of Hungary which Szekfű compiled with Bálint Hóman. Unlike Hóman, however, who served as minister in increasingly quasi-fascist governments and was later executed as a war criminal, Szekfű disliked Nazi Germany and moved to a reconciliation with the political opposition. After 1945 he served for a time as Hungarian ambassador in Moscow. Though an unrepentant advocate of the rights of the Magyars as the 'political nation' in historic Hungary, Szekfű's extensive writings show a consistent originality, finesse, and power of (often iconoclastic) argument. RJWE

Main publications

A száműzött Rákóczi (Rákóczi in exile) (Budapest: Magyar Tudományos Akadémia, 1913); *Három*

nemzedék. Egy hanyatló kor története (Three generations. History of a decline) (Budapest: Királyi Magyar Egyetemi Nyomda, 1920); *Iratok a magyar államnyelv kérdésének történetéhez, 1790–1848* (Documents on the history of the question of Hungarian as state language, 1790–1848) (Budapest: Magyar Történelmi Társulat, 1926); with B. Hóman, *Magyar történet* (History of Hungary) 8 vols (Budapest: Királyi Magyar Egyetemi Nyomda, 1928–34); *Bethlen Gábor* (Budapest: Magyar Szemle Társaság, 1929); *État et nation* (Paris and Budapest: Presses Universitaires de France, 1945).

Reading

Dénes, I. Z.: *A 'realitás' illúziója: a historikus Szekfű Gyula pályafordulása* (The illusion of 'reality': the historian Gyula Szekfű's volte-face) (Budapest: Akadémiai Kiadó, 1976).
Glatz, F.: *Történetíró és politika* (The historian and politics) (Budapest: Akadémiai Kiadó, 1980).
Németh, L.: *Szekfű Gyula* (Budapest: Bolyai Akadémia, 1940).

Tabari, Muhammad ibn Jarir (b.839, d.923)
Tabari was the compiler of, among several other works, a vast universal history in Arabic which is our most important and detailed source for the first 300 years of Islam.

The name by which he is generally known, Tabari, is derived from the Persian province of Tabaristan (Mazandaran), south of the Caspian; in its capital, Amol, he was born and brought up. Tabari's father, inspired by a dream foretelling his son's greatness, financed him to begin his travels in search of knowledge. This was part of the traditional education of a Muslim scholar, and Tabari travelled to Iraq, Syria and Egypt seeking oral and written material about history, law, exegesis of the Koran, and the traditions of the Prophet Muhammad. Settling eventually in Baghdad, he devoted himself to writing and teaching. His industry was formidable and can have left little time for much else, for he is reported to have written 40 folios a day for 40 years. Nevertheless his life was not without controversy. His attempt to found a school of law aroused the hostility of many of the people of Baghdad, and he acquired a reputation among some for political and religious heterodoxy. It is even said that he had to be buried secretly at night because of the enmity of the Baghdadis. Nevertheless, his scholarly reputation triumphed, and by the thirteenth century his fame had led some of the people of Cairo to claim that he was buried there rather than in Baghdad.

The great value of Tabari's history is that it preserves a large selection of earlier sources which would otherwise be lost to us. The extracts from these earlier sources are placed side by side, complete with their contradictions

and inconsistencies, with little explicit editorial intervention on Tabari's part. This does not mean, as has sometimes been thought, that Tabari gives us these sources in pristine condition. By his time they had already been subject to a long process of oral and written transmission and it is probably impossible for us to reconstruct them in their original form. In effect his work presents a wide cross-section of the historical consensus of Islam as it had evolved during its first three centuries.

The edition of Tabari's history published at Leiden between 1879 and 1901 runs to nearly 13 volumes but, even so, may be a considerable abbreviation of the original text. His other most important work, devoted to the exegesis of the text of the Koran, consists of 30 volumes in the printed Cairo edition of 1903–10. One of his pupils spent seven years copying the text and then lent it to a friend who spent two years perusing it from beginning to end. It was returned with the comment: 'On the surface of the earth there is no one more knowledgeable than Tabari!'. GRHT

Main publications

The History of al-Tabari, English trans., 38 volumes planned (Albany: State University of New York Press, 1985 onward).

Reading

Al-Tabari. In *Encyclopaedia of Islam*, 1st edn (Leiden: 1913–42).
Sezgin, F.: *Geschichte des arabischen Schrifttums*, i, (Leiden: 1967) 323–8.

Tacitus, Cornelius (b.AD 56/7) Born probably in northern Italy or modern Provence, Tacitus married the daughter of Agricola

بحث في نشأة علم التاريخ عند العرب

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	89758
Tas. No:	901 DUR.B

الدكتور: عبد العزيز الدوري
١٤٢٠ / ٢٠٠٠ هـ

علم التاريخ عند العرب

الموضوعات

١٣-٧	تمهيد
	نشأة التاريخ عند العرب
٧٠-١٥	وتطوره خلال القرون الثلاثة الأولى
١١٦-٧١	أصول مدرسة التاريخ في المدينة
١٣٢-١١٧	بداية القصص التاريخي
١٤٨-١٣٣	أصول مدرسة التاريخ في العراق
١٥٦-١٤٩	دوافع الكتابة التاريخية
	النصوص
١٦٤-١٥٧	١- عروة بن الزبير
١٧٥-١٦٥	٢- الزهري
١٨٥-١٧٧	٣- وهب بن منبه
١٩٥-١٨٧	٤- موسى بن عقبة
٢٢٢-١٩٧	٥- ابن إسحاق
٢٤٦-٢٢٣	٦- الواقدي
٢٥٥-٢٤٧	٧- ابن سعد
٢٧٦-٢٥٧	٨- أبو مخنف

In the Name of Allah, the Most Gracious, the Dispenser of Grace!

ISLAMIC JURISPRUDENCE IN THE MODERN WORLD

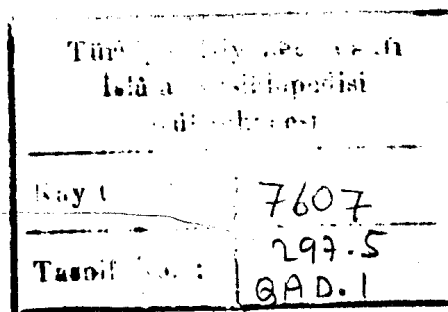
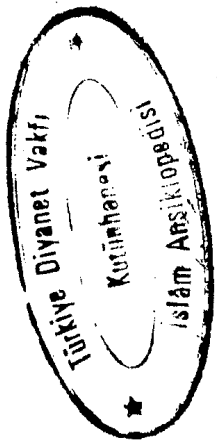
علم الفقه في العالم المعاصر

[‘Ilm al-Fiqh fi’l-‘Ālam al-‘Asrī]

BY

ANWAR A. QADRI

B.A., LL.B.; M.L.I. (Wisconsin) U.S.A.;
C.C.L. (UISC) Luxembourg



TAJ COMPANY

"in case the husband is poor and unable to maintain himself while his wife is rich, the latter is obliged to spend on him, the legal ground being the fact that she is his heir after his death". (Cf. *al-Muḥallā*, [Cairo, 1352-67 H.], X, 92).

*The Awzā'ī School.*¹³⁸ It was founded by 'Abd al-Raḥmān b. 'Amr Abū 'Amr (d. 157 H.), born in Ba'labak (now in Lebanon) in 88 H. He was given to ascetic habits, possessed good character and was called the Imām of Syria, where it is said he was also a judge. He was a traditionist and rejected *Qiyās*. According to Hīql, who was the most reliable of persons who quoted from Imām Awzā'ī, the Imām decided 10,000, and according to another version 80,000, legal questions (see *Tahdhīb*, 384). An original writer and an essayist, the Imām's *Rasā'il* are quite well known. He used to say: "When God desires the decay of any nation, he opens to them debating competitions and closes the door of action." His independence led him to criticise and remind the assassins of the Umayyads of the unlawfulness of murder in law. 'Abd al-Raḥmān b. Maḥdī said: "The Imāms of Ḥadīth are four: al-Awzā'ī, Mālik, Sufyān al-Thawrī, and Hammād b. Zaid." The school made its way towards *maghrib* in Spain. However, it extinguished after the second century of Hijrah with the emergence of the Shāfi'ī school in Syria and the Mālikī school in Muslim Spain.

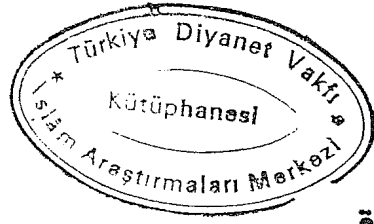
*The Thawrī School.*¹³⁹ It was founded by Abū 'Abdullah Sufyān b. Sa'īd (d. 161 H.) of Kūfah. Among those who quoted from him were Imām Mālik, Imām Awzā'ī, Imām Ḥanbal and others. He had a similarity of views with his contemporary Imām Abū Ḥanīfah, differing from him on his acceptance of *Qiyās* and *Istiḥsān*. He was well known for his piety and for his deep knowledge of the Traditions of the Prophet. Thus Abū 'Āṣim said: "Thawrī is the commander of the believers in the matter of Ḥadīth." The Imām leaned in favour of Caliph 'Alī while in Syria; at Iraq he praised Caliph 'Uthmān; and at Kūfah, he complimented Caliph 'Umar and Caliph Abū Bakr. He was bold to proclaim the truth and it is reported that in the Masjid Ḥaram, when asked by Abbasid Maṣṣūr, the Imām declared Maṣṣūr one of the worst men. Imām Aḥmad praised him and attempted to follow his teachings all his life. The Imām always preached for the cause of the law and unbiased legal scholarship without authoritative favours.¹⁴⁰

*The Tabarī School.*¹⁴¹ It was founded by Abū Ja'far Muḥammad b. Jarīr 138. See Ibn Khallikān, op. cit., I, 275; Ibn Nadīm, *al-Fihrist*, 318; Khudrī, op. cit., 362-5; Abū Zahrah, *Ibn Ḥazm* (Pakistan edn., 1964).

139. See Khaṭīb, op. cit., IX, 160; Ibn Athīr, op. cit., I, 134; *Tahdhīb*, 286 ff.

140. See Zahrah's works on individual Imāms.

141. See Khudrī, op. cit., 369-71. It should be remembered that, apart from the above enumeration, there were other noted jurists and *Muḥaddithin* who independently exercised *Ijtihād*. Among them may be mentioned the names of Imām Mālik's friends Laith b. Sa'd (d. 175 H.), Ibn Shibrīmad (d. 144 H.) and Ibn Abī Laylā (d. 148 H.).



مركز دراسات الوحدة العربية

سلسلة التراث القومي

من أعلام العلماء العرب في القرن الثالث الهجري

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Demirbaş No:	1 24718
Tasnif No:	922.97 ABD.A

أحمد عبد الباقي

Beirut - 1990

أولاً: حياته ودرسته

يعتبر الطبري من أبرز العلماء العرب في القرن الثالث الهجري في علوم القرآن والحديث والفقه والتاريخ. وهو أبو جعفر محمد بن جرير بن يزيد بن خالد، وقيل يزيد بن كثير بن غالب^(١). وقد ولد في مدينة أُمْل وفيها نشأ وتلقى علومه الأولية. وكانت أُمْل آنذاك قصبة إقليم طبرستان، وهي أكبر مدنه وأعمرها. وقد اتخذها الحسن بن زيد العلوي مقراً له عندما تغلب عليها في سنة ٢٥٠ هـ، وبقيت كذلك في عهد أخيه محمد بن زيد بعده حتى سنة ٢٨٧ هـ، عندما تغلب عليها السامانيون الذين كانوا أقاموا إمارة شبه مستقلة في ما وراء النهر، وجعلوا مدينة بخارى قاعدة لهم. وهناك بعض الشك في سنة مولد الطبري فيقال إنه ولد في أواخر سنة ٢٢٤ هـ أو في أوائل سنة ٢٢٥ هـ، وقد فسّر الطبري نفسه هذا الشك فقال: «لأن أهل بلدنا يؤرخون بالأحداث دون السنين فأرخ مولدي يحدث كان في البلد، فلما نشأت سألت عن ذلك الحادث، فاختلف المخبرون لي فقال بعضهم كان ذلك في أواخر سنة أربع، وقال آخرون بل كان في أول سنة خمس وعشرين ومائتين^(٢)؛ واعتبره ابن النديم وابن خلكان من مواليد سنة ٢٢٤ هـ^(٣).

(١) أبو الفرج محمد بن إسحق بن النديم، الفهرست (القاهرة: المكتبة التجارية الكبرى، ١٣٣٨ هـ)، ص ٣٤٠؛ شمس الدين أبو العباس أحمد بن محمد بن خلكان، وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان، تحقيق محمد محي الدين عبد الحميد (القاهرة: مطبعة السعادة، ١٩٥٠)، ج ٣، ص ٣٣٢، وشهاب الدين أبو عبد الله ابن عبد الله ياقوت الرومي، إرشاد الأريب إلى معرفة الأديب المعروف بمعجم الأدباء أو طبقات الأدباء، تحقيق د. س. مرغليوث، ط ٢، ج ٩ (القاهرة: مطبعة هندية، ١٩٢٣ - ١٩٢٦)، ج ٦، ص ٤٢٣.

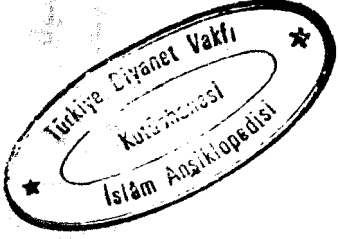
(٢) أبو بكر أحمد بن علي الخطيب البغدادي، تاريخ بغداد أو مدينة السلام (بيروت: دار الكتاب العربي، [د. ت.])، ج ٢، ص ١٦٦؛ ياقوت الرومي، المصدر نفسه، ج ٦، ص ٤٢٩، وأبو الفرج عبد الرحمن بن علي بن الجوزي، المنتظم في تاريخ الملوك والأمم، ج ٦ (حيدر آباد الدكن: دائرة المعارف العثمانية، ١٣٥٧ - ١٣٥٨ هـ)، ج ٦، ص ١٧٠.

(٣) ابن النديم، المصدر نفسه، ص ٣٤٠، وابن خلكان، المصدر نفسه، ج ٣، ص ٣٣٢.

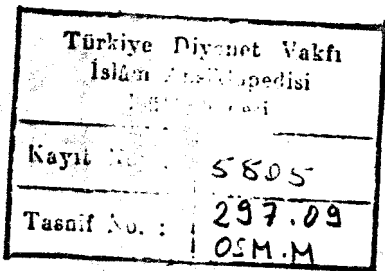
أبو جعفر
أ. د. ديمير

20 MAYIS 1991

عالم الثقافة الإسلامية



تأليف
الدكتور عبد الكريم هشمان



1984
BEYRUT

مؤسسة الرسالة

Taberî, Muhammed b. Cerîr
350-354

التي نشأت في حياته فهي الدولة الطولونية والدولة السامانية والدولة الحمدانية .

• طوَّف أبو جعفر في أرجاء العالم الإسلامي كمادة العلماء في عصره ، يستقي من ينابيع الثقافة في جميع الحواضر الإسلامية ، فقد درس علومه الأولى في مدينة أَمَل ، ثم تنقل بين مدن طبرستان يدرس التاريخ والفقه ، ثم يعزم على السفر إلى بغداد لسمع من الإمام أحمد بن حنبل ، ويتوجه إليها ، لكنه يعلم بوفاته قبل أن يصل إليها ، فيتجه إلى البصرة ، ثم إلى الكوفة ، فيتلقى الحديث على أيدي كبار علمائه ، ويكشف الجميع فيه حافظة قوية ونبوغاً نادراً .

• وإذا كان قد أحجم عن دخول بغداد بعد سماعه نبأ وفاة الإمام ابن حنبل ، فإنه يشعر أن من الواجب عليه أن يقصدها لأن فيها جلة العلماء والفقهاء ، وهكذا اتجه نحوها وأقام فيها مدة درس فيها علوم القراءات وتلقى الفقه الشافعي ، لكن شوق الطبري إلى المعرفة ، دفعه إلى السفر إلى الشام ليتعرف على اتجاهات التفكير فيها ، ثم يمم وجهه شطر مصر ، وكان فيها عدد من كبار فقهاء الشافعية كالربيع بن سليمان المرادي ، وإسماعيل بن إبراهيم المزني ، فتلقى عليهم وناقشهم في بعض آرائهم ، وفي مصر نهياً له أن يلتقي بمحمد ابن إسحاق بن خزيمة ، صاحب السيرة المشهورة ، وقد اعتمد الطبري عليها في تاريخه فيما بعد اعتماداً كبيراً .

• وقد غادر ابن جرير مصر متوجّهاً إلى بغداد ثم إلى مسقط رأسه في طبرستان ، لكن بغداد اجتذبت إليه ، فعاد إليها وأقام بها ، منقطعاً للتدريس والتأليف طيلة حياته .

• وكان عالماً نزيهاً ورعاً حسن القراءة للقرآن الكريم ، كريم النفس أبيضاً ، لا يقبل الهدية إلا إذا كان قادراً على المجازاة بمثلها ، شجاعاً ، جريئاً في إعلان ما يعتقد أنه الحق ، لا تأخذه في الله لومة لائم . وكان مع ذلك متواضعاً دمث الخلق ، لا يباهي بعلم ولا يفاخر بظفروه في مناقشة أو مناظرة ، مع لطف في المعشر ومضاء في العزيمة .

- ١١ -

شيخ المفسرين والمؤرخين
أبو جعفر بن جرير الطبري
(٣١٠ هـ)

هو المفسر الشهير والمؤرخ الكبير والفقير المتمكن أبو جعفر محمد بن جرير الطبري .

• وُلد عالمنا في أواخر عام مئتين وأربع وعشرين من هجرة الرسول عليه السلام ، في مدينة أَمَل عاصمة إقليم طبرستان ، وكانت مركزاً كبيراً من مراكز الثقافة الإسلامية آنذاك ، فقد خرجت كثيراً من العلماء والمفكرين .

• وكان العصر الذي عاش فيه أعظم العصور الإسلامية ثراء بالعلم والعلماء فقد استقرت المذاهب الفقهية الأربعة ، واكتملت اتجاهات التفسير بالمأثور والرأي ، ووضعت كتب المغازي والسير ، وجمعت معظم كتب السنة ، ونضجت علوم اللغة ، وترجمت كتب اليونان وفارس والهند ، وزخرت المكتبات العامة والخاصة بالمؤلفات في كل علم وفن ، وافتتحت المدارس والمعاهد على مختلف المستويات في جميع أرجاء العالم الإسلامي ، الذي كان يشكل معظم العالم المعروف آنذاك .

• وقد عاش أبو جعفر الطبري حياة مديدة عاصر فيها عدداً من الخلفاء ورافق ظهور عدد من الدول ، وكان معاصروه من الخلفاء ، المعتصم والواثق والمتوكل والمنتصر والمستعين والمعتز والمهتدي والمعتمد والمكثفي والمقتدر ، أما الدول

(١٠)

ابن جرير الطبري

محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب أبو جعفر

(٣١٠)

هذا رجل اشتغل لخدمة القرآن والحديث والفقه والتاريخ ولم يلتفت إلى غير ما أخذ من نفسه ، وهياته الفطرة له ، وعاش ما عاش وما عهد عليه أن زن بهناه ، أو حاد قيد أنملة عن الخطبة التي اختطها في خدمة العلم . كان مثلاً باهراً بألمعيته وحريته ودهائه ومضائه . تجسدت فيه الأمانة وهي الصفة الأولى للعالم ، فوق الإجماع على قبول كلامه أو كاد . كان عارفاً كل المعرفة بسياسة العلم ، فوصل بأناته إلى أن تم له ما أراد من صنوفه ، وسعد بأن كتب البقاء لمصنفاته ، وستبقى من أهم المراجع ما بقيت اللغة العربية والشريعة المحمدية .

ولد بآمل طبرستان سنة خمس وعشرين ومئتين وتوفي في بغداد . وكان أسمر أعين نحيف الجسم مديد القامة فصيح اللسان ، نبغ في العلم صغيراً فحفظ القرآن وهو ابن سبع سنين ، وصلى بالناس وهو ابن ثماني سنين ، وكتب الحديث وهو ابن تسع سنين ، وأخذ الفقه عن داود ، كما أخذ فقه مالك وفقه الشافعي ، وسمع الحديث في الري وبغداد والكوفة والبصرة والشام ومصر ، حتى جمع من العلوم ما لم يشاركه فيه أحد من أهل عصره ، ونظر في المنطق والحساب والجبر والمقابلة ، وكثير من فنون أبواب الحساب وفي الطب . وكان كالمقارئ الذي لا يعرف إلا القرآن ، والمحدث الذي لا يعرف إلا الحديث ، وكالفقيه الذي لا يعرف إلا الفقه ، وكالناحوي الذي لا يعرف إلا النحو ، والحاسب الذي لا يعرف إلا الحساب . وإذا جمعت بين كتبه وكتب غيره وجدت لكتبه فضلاً عن غيرها .

كنوز الأجداد (٨)

- ١١٣ -

محمد كرد علي

Robert, Muhammed b. Cerir

112-118

كنوز الأجداد

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi İntâphanesi	
Kayıt No :	2420
Tasnif No. :	922.97 MUH.K

دار الفكر

MECELLETU'L-EZHER, C. 35 ,

(say 78), s. 840-843, 1964 KAHIRE.

أبو جعفر الطبري

شيخ المفسرين وإمام المؤرخين

للمؤلف أبي الحسين عبد المجيد هاشم

في ظلال بلدة «آبل طبرستان» في مطلع
خمس وخمسين ومائتين من هجرة
الوصول عليه السلام ولد أبو جعفر محمد بن
جرير بن يزيد بن كثير بن غالب وازدهر
وترعرع على لبان التقوى متزودا بغير زاد
سائر اتجاه الهداية بالرشاد توفرت له أسباب
النموخ في العلم وتحصيله .

عنصره الكريم الطيب بمثالي والده بوجه
إلى طلب العلم واستعداده القوي وحمته
العالية يطيران به في آفاقه ورياضته على حفظ
القرآن الكريم في صدر حياته أشرقت آماله
وبلارته تقوم لسانه ، وبنفحاته وأسراره
زكت روحه وفتحت ذاكرته ، وكبر الوليد
وأدرك جلال القرآن وتلاقت روحه الصافية
مع صفائه وقد استمه فأصبح قرآنيا .

أنجبت طاقته الفكرية الهائلة إلى دراسة
القرآن واستجلاء أسراره وتحصيل معارفه
وعلم أن القرآن قد خلق في سماء البيان
وتعددت أغراضه هداية وتثريها وسميت
مقاصده نبلا وإحسانا ، وقف بهدية الحق
الآل في فوق قم العلوم والمعارف فلا بد من

الدولابي ، روى عن أبيه عن جده عن
بينها وبين الرى قطعة ثم نعدوا كالجنان حتى
نصير إلى ابن حميد فنطعن مجلسه كما سمع العلم
من محمد بن عبد الملك بن أبي الشوارب وأحمد
ابن منيع الغبوي وأبا همام الوليد بن شجاع
وأبا كريب محمد بن العلاء .

وحصل ما عند علماء سراسان وبغداد
والشام ومصر من أدب ولغة وحديث
وتاريخ ومذاهب فقهية وكلامية .

قد فقت في ذهنه يما يجمع العلوم وجرت
على لسانه وأطمأن قلبه للقدوم على تفسير
جامع الكتاب الله فكان ذلك العمل العظيم
خالدا في سماوات التفكير الديني الذي جعله
شيخ المفسرين . «جامع البيان عن تأويل
القرآن» .

كما تصدى للتأليف في التاريخ من عهد آدم
إلى وقته فكان ذلك العمل التاريخي الجليل
الذي أصبح به أمام المؤرخين «تاريخ الأمم
 والملوك» .

مكانته العلمية :

زهر ابن جرير بالعالم وامتنان بدقة الفهم
وجمال الأسلوب فتوفرت له أسباب الثقة
وهو امل ملو الرحمة .

يقول ابن السبكي في الطبقات الكبرى :

وروى عنه صاحبها أبو جعفر الطبري
تمامه فاختصره في نحو ثلاث آلاف ورقة ،
ثم قال هل نشطون التاريخ العالم من آدم عليه
السلام إلى وقتنا هذا ؟ قالوا : كم يكون قدره ؟
فذكر نحو مما ذكره في التفسير فأجابوه
بمثل ذلك فقال إنما لله مانت العلم ، فاختصره
في نحو ما اختصر التفسير .

ويروى عن علي بن عبد الله السعدي
في معجمه الأدباء «أن ابن جرير مكث أربعين
سنة يكتب في كل يوم منها أربعين ورقة» .

وبعدت أبو علي الحسن الأهواني المقرئ
في كتاب الإقناع في إحدى عشرة قراءة
يقول : «كان أبو جعفر الطبري عالما
بالنقح والحديث والتفسير والنحو واللغة
والفروض وله في القراءات كتاب جليل
كبير... ذكر فيه جميع القراءات من المشهور
والشواذ وعلل ذلك وشرحه واختار بها قراءة
لم يخرج بها عن المشهور» .

ويقول الطبري : حفظت القرآن ولى
سبع سنين وصليت بالناس وأنا ابن ثمانين
سنين وكتبت الحديث وأنا ابن تسع ...
وقد كان عازما عن الدنيا تاركا لها ولاهبا
يرفع نفسه عن التماسها وكان كالغاري الذي
لا يعرف إلا القرآن وكالمحدث الذي لا يعرف

٢٦٠ - تاريخ بغداد أو مدينة السلام.

تأليف: أبي بكر أحمد بن علي بن ثابت الخطيب البغدادي، ت ٤٦٣ هـ = ١٠٧١ م.

مجلد، في مكتبة المتحف البريطاني، برقم ADD. 23316 ، تاريخه ٤٨٦ هـ = ١٠٩٣ م. وصفه: كرنكو Fr. Drenkow في بحثه: «النسخ المحفوظة بالمتحف البريطانية من تاريخ بغداد للخطيب أبي بكر أحمد بن علي بن ثابت البغدادي». (مجلة «لغة العرب» ٧ [بغداد ١٩٢٩] ٨٧١).

٢٦١ - تاريخ بغداد أو مدينة السلام:

للخطيب البغدادي.

الجزء السابع والثمانون من تجزئة قديمة، في مكتبة برلين، برقم ٩٧٥٧، تاريخه ٥٠٠ هـ = ١١٠٦ م. راجع: (Ahlwardt, Vol. IX, P. 265).

٢٦٢ - تاريخ الرُّسل والملوك:

تأليف: محمد بن جرير الطبري، ت ٣١٠ هـ = ٩٢٣ م. الجزء الثامن، من نسخة في مكتبة برلين، برقم ٩٤١٧، تاريخه ٤٤٧ هـ = ١٠٥٥ م.

٢٦٣ - التاريخ الصغير.

تأليف: الإمام محمد بن إسماعيل البخاري، ت ٢٥٦ هـ = ٨٧٠ م. نسخة في الظاهرية، برقم ١٠ / حديث، في ٢٨٧ ورقة، عليها سماع في سنة ٣٦١ هـ = ٩٧٢ م. (يوسف العش ١ : ٢٣٤-٢٣٥).

امام المفسرين ابن جرير الطبري

لفضيلة الأستاذ الشيخ محمود النواوي

المفتش بالأزهر

لعل في ترداد النظر في تاريخ هذا الإمام العظيم وأمثاله . ما يحفز نفوسا كريمة
يرفع بها وخيمة . وإنما الناس من جهة التمثال أ كفاء . ولا فضل للإنسان
الاجابة يعمرها بعلوم يحصلها . أو آثار نافعة يخلدها فيخلد بها ، لهذا يعجبني دائما
أن أطلع القراء الكرام ، بسير هؤلاء الأئمة الأعلام .

نشأ الإمام أبو جعفر محمد بن جرير الطبري صاحب التفسير المشهور والتاريخ
المعروف ، في القرن الثالث الهجري ، وهو عهد نهضة علمية ، وبخاصة في التأليف
والتدوين وهي نهضة ترجع إلى عهد المنصور العباسي وتبتدىء به . وكان المنصور
العباسي قد شجع العلماء ، وأغرى بالتأليف الأئمة والفقهاء وأمره في موطن الإمام
مالك وغيره مشهور بين الناس ، وناهيك بعصر المأمون الذهبي للغة العربية وآدابها
ومعارف الدين والدنيا .

ولد الطبري سنة ٢٢٥ هـ وتوفي سنة ٣١٠ هـ ، ففي خمس وثمانون سنة تقريبا
قضاها في جمع العلم والتصرف فيه . وقد عبت سبله . وعذبت مناهله . مع ذلك
نادر وحفظ عجيب . وتفريغ وزهاده . وتوفر على العبادة . فطوف بالافاق يرتاد
المعارف ما بين الرى . وبغداد . ومصر ، والشام ، والبصرة ، والكوفة .

وقد طال مقامه ببغداد بدءا وعودا . حتى كانت وفاته بها .
وكانت بغداد كعبة القصاد ، وموئل الرواد ، ونجعة العالم والأديب وجمع
كل حسيح وطيب - وهي التي يقول فيها ابن هانيء :

دخلنا كارهين لها فلما ألفناها خرجنا مكرهين

بدأ يطلب الحديث بالرى وما جاورها ، فأكثر عن الشيوخ ولا سيما محمد بن
حميد الرازي والمثنى بن ابراهيم الايلي . وغيرهما . وحدث عن نفسه في قصة يذكرها
بعض المتصلين به . أنه دخل عليه هو وابنه فقال له في حديث جرى . كم لهذا سنة ؟
قال تسع سنين . قال لم لم تسمعه منى ، قال كرهت صفه وقلة أدبه فقال لى :
حفظت القرآن ولى سبع سنين ، وصليت بالناس وأنا ابن ثمانى سنين (١) وكتب
الحديث ، وأنا ابن تسع سنين ، ورأى لى أبى فى النوم أتى بين يدى النبي صلى الله
عليه وسلم ، وكان معى مخلاة مملوءة حجارة ، وأنا أرى بين يديه ، فقال له المعبر إنه
إن كبر نصح فى دينه ، وذبح عن شريعته . فحرص أبى على معوتى على طلب العلم
وأنا حينئذ صبي صغير .

وانتقل من الرى وما جاورها إلى مدينة السلام . فأقام بها وكتب عن شيوخها
فأكثر . ثم صار إلى الكوفة فكتب فيها عن محمد بن العلاء الهمداني وإسماعيل
ابن موسى وغيرهما . ثم عاد إلى مدينة السلام ، ولزم المقام بها مدة . ونفقه بها
وأخذ فى علوم القرآن ، ثم غرب فخرج إلى مصر ، وكتب فى طريقه بأجناد الشام
والسواحل والشعور وأكثر منها ، ثم صار إلى القسطنطين سنة ٢٥٣ . وكان بها بقية
من أهل العلم فأكثر عنهم الكتبة من علوم مالك والشافعى وابن وهب وغيرهم .

وهكذا ظل يتنقل ويأخذ كل علم من أهله وأئمة ، حتى انتهى به المطاف إلى
مدينة بغداد . وأفاض على الناس من علمه فى شتى الفنون ، وكتب مؤلفاته .
وما زال بها سراجاً منيراً ، وشمساً مشرقة ، حتى قضى سنة ٣١٠ هـ . هذه هى حياته
الحافلة بالتماس العلم والنهم فى جمعه من جميع متجعاته ، والاستنتاج والإنتاج .
وإذا فنزلة ابن جرير جديرة بما وصف الخطيب البغدادي إذ يقول :

« وكان أحد أئمة العلماء يحكم بقوله ، ويرجع إلى رأيه لمعرفة وفضله . وكان
قد جمع من العلوم ما لم يشاركه فيه أحد من أهل عصره .

وكان حافظاً لكتاب الله ، عارفاً بالقرآن ، بصيراً بالمعاني ، فقيهاً فى أحكام

[١] من مذهبه ، الحق ، أن البلوغ شرط فى صحة الإمامة .

TABARĪ, AL-

tums in Ungarn," in *Acta historica Academiae Scientiarum Hungaricae*, 15 (1969), repr. in Fügedi, *Kings, Bishops, Nobles, and Burghers in Medieval Hungary*, János M. Bak, ed. (1986); Hansgerd Göckenjan, "Stuhlweissenburg—eine ungarische Königsresidenz vom 11–13. Jahrhundert: Forschungsbericht," in Klaus Zernack, ed., *Beiträge zur Stadt- und Regionalgeschichte Ostund Nordeuropas* (1971), 135–152; György Székely, "Wallons et Italiens en Europe centrale aux XI^e–XVI^e siècles," in *Annales Universitatis Scientiarum Budapestinensis de Rolando Eötvös nominatae: Sectio historica*, 6 (1964).

JÁNOS M. BAK

[See also Hungary; Stephen I of Hungary, St.; Stephen, Crown of St.]

TABARĪ, AL- (al-Ṭabarī Abū Jaʿfar Muḥammad ibn Jarīr ibn Yazīd ibn Kathīr, 839–923), noted Islamic scholar who was born in Āmul (Amol), in northern Iran. After displaying unusual intellectual gifts as a child, he was sent off, as was the custom, to study with various scholars in the leading centers of Islamic learning. His travels took him initially to al-Rayy and later to Baghdad, Basra, al-Kufa, Syria, and Egypt (876–877). He ultimately returned to Baghdad, where he died.

Al-Ṭabarī, acknowledged as a scholar of vast erudition and wide interests, was considered by some as the most learned of all his contemporaries. As an exegete, he was the outstanding authority of his time in all aspects of Koranic studies. He was among the greatest historians and also a leading scholar in *ḥadīth* (Koranic tradition), Islamic law, and Arabic grammar. He took an interest as well in ethics, mathematics, and medicine. His output was prodigious even by medieval standards of productivity. One tradition has it that he wrote forty pages a day, day in, day out, for forty years; another that his total output came to 30,000 pages for his commentary on the Koran and a similar number for his monumental history.

In matters of law, he followed initially the "school" (*madhhab*) of the Shāfiʿites, but later established a *madhhab* of his own in Egypt, called after him the Jarirīyah. His approach to law did not take root, however, and his school was not considered among the leading *madhhabs*. On matters concerning *ḥadīth*, he initially followed the school of Aḥmad ibn Ḥanbal, but he later broke with them at some risk to himself. He reportedly wrote a

TABARĪ, AL-

number of works, but his enduring reputation is based largely on his vast Koranic commentary of thirty volumes, *Jāmiʿ al-bayān fī tafsīr al-Qurʾān*, and his quintessential chronicle, *Taʾrīkh al-rusul waʾl-mulūk* (The chronicle of prophets and kings).

The chronicle begins with a prolegomenon on the relationship between history and time and then proceeds to record events from creation to the year A.H. 302 (July 915); the printed editions include various closing remarks and addenda by other scholars. The history is thus divided into pre-Islamic and Islamic times. The former segment deals with the ancient Iranians, Israelites, and the Hellenistic world as well as the pre-Islamic Arabs. Here Ṭabarī relies on various ancient traditions that percolated into the world of Islam, probably via converts to the new faith. The traditions dealing with the ancient Israelites (which for Muslims includes materials on Christians) are often found in the Koranic commentary as well.

The arrangement of the pre-Islamic material is not entirely systematic. Ṭabarī often interrupts his discussion of a particular civilization only to come back to it at some later point in the work. On the whole he presents loose time sequences organized according to the dynastic arrangement. With the beginning of the Muslim calendar, reckoned from the prophet Muḥammad's emigration (*hegira*) from Mecca to Medina (16 July 622), events are described in connection with a particular year. Ṭabarī was not the first Muslim historian to utilize the annalistic arrangement (the earliest extant text is that of Ibn Khayyāt al-ʿUṣfuri, *d.* 854). However, no known work, regardless of arrangement, matched the magisterial scope of the *Taʾrīkh*.

Al-Ṭabarī's detailed reporting usually consists of a series of short, detached statements, more often than not preceded by an *isnād* or chain of authority, according to a practice followed in the religious sciences. The same event is often reported from the perspective of the different authorities on whom Ṭabarī relied. At times, the various accounts contradict one another as regards certain particulars, but the author rarely expresses his own judgments as to the veracity of the individual accounts. Indeed, many earlier historical traditions are known only through the *Taʾrīkh*, which had a tendency to displace from currency earlier and presumably thinner sources, hence its indispensable value to modern historians.

At the conclusion of each year there are usually brief notices, consisting of terse statements dealing

Fred M. Donner

Copyright © 1998 by THE DARWIN PRESS, INC., Princeton, NJ 08543.
All rights reserved.

No part of this publication may be reproduced, stored in a retrieval system, or transmitted, in any form, by any means, electronic, mechanical, photocopying, recording, or otherwise, without the prior permission of the publisher, except in the case of brief quotations in critical articles or reviews.

Library of Congress Cataloging-in-Publication Data

Donner, Fred McGraw, 1945-

Narratives of Islamic origins : the beginnings of Islamic historical writing / Fred M. Donner.

p. cm. -- (Studies in late antiquity and early Islam ; 14)

Includes bibliographical references and index.

ISBN 0-87850-127-4 (hard cover)

I. Islamic Empire--622-661--Historiography. I. Title.

II. Series.

DS38.16.D66 1998

909'.097671'0072--dc21

97-36808

CIP

DN: 71021

The paper in this book is acid-free neutral pH stock and meets the guidelines for permanence and durability of the Committee on Production Guidelines for Book Longevity of the Council on Library Resources.

Printed in the United States of America



CONTENTS

Preface	xi
Introduction	1
The Problem of Sources	1
Approaches to the Sources	5
Critique of the Skeptical Approach	25

PART I

**The Intellectual Context of
Early Islamic Historical Writing**

1. The Date of the Qur'ānic Text	35
The Problem	35
Qur'ān and <i>Hadīth</i> on Religious and Political Authority	40
Qur'ān and <i>Hadīth</i> on the Prophet's Contemporaries	46
Anachronisms in Qur'ān and <i>Hadīth</i>	47
Qur'ān and <i>Hadīth</i> on Earlier Prophets	49
Qur'ān and <i>Hadīth</i> on Muḥammad	50
Qur'ān and <i>Hadīth</i> on Prayer	52
Qur'ān and <i>Hadīth</i> on Intercession and the Deceased	53
The Lexicon of Qur'ān and <i>Hadīth</i>	55
Conclusions	60
Appendix: Some Documentary Evidence	62
2. Early Islamic Piety	64
Qur'ānic Piety	64
The Qur'ān and History	75
Survival of the Pious Tradition	85
Documentary Evidence	85
Literary Evidence	89
The Pious Tradition and History	94
3. Styles of Legitimation in the Early Islamic	
Community of Believers	98
Piety as a Form of Legitimation	98

lines of historical writing are blended together. We find in it a conception of writing universal history, beginning with the Creation and ending in the days of al-Mu'taṣim. It also displays the approach of the *akhbārīyūn* and genealogists to the writing of history, and briefly discusses the *ayyām al-'arab*. There also appears in it the jurist's interest in how places were conquered, by treaty of submission (*sulḥan*) or by force of arms (*'anwatan*). It is believed that the work was composed in order to fill the need of the secretarial class, or *kuttāb*, for fundamental historical information.

In writing the *Ma'ārif*, Ibn Qutayba benefited from both written sources and oral accounts, and followed the method of selecting his historical information after he had subjected his sources to critical evaluation. One will notice that those of his sources whom he mentions by name were scholars of lofty reputation in their fields of study (e.g., Ibn Ishāq, al-Wāqidī, and Ibn al-Kalbī). Ibn Qutayba was the first to consult the Old Testament to take information directly from it about the beginning of Creation and the history of the prophets.¹¹⁹ His historical material is distinguished for its impartiality and emphasis on matters of historical fact. At times he presents the prevailing view of events,¹²⁰ but at others he offers his own novel judgments.¹²¹

Al-Dīnawarī (d. 282/891)^m wrote *Al-Akhhbār al-tiwāl*, "Book of Long Narratives," another exemplar of universal history. Although he adheres to chronological order in his writing, he concentrates on certain events and movements and discusses

¹¹⁹ Ibn Qutayba, *Ma'ārif*, pp. 6ff. [Ukāsha ed., pp. 9ff.; cf. also Georges Vajda, "Judéo-Arabica: Observations sur quelques citations bibliques chez Ibn Qutayba," *REJ*, IC (1935), pp. 68ff.; Gérard Lecomte, "Les Citations de l'Ancien et du Nouveau Testament dans l'oeuvre d'Ibn Qutayba," *Arabica*, V (1958), pp. 134ff.; *idem*, *Ibn Qutayba*, pp. 192ff.].

¹²⁰ *Ibid.*, pp. 183, 186 [Ukāsha ed., pp. 359ff., 366ff.].

¹²¹ *Ibid.*, pp. 273f., on al-Hajjāj [Ukāsha ed., p. 397].

^m [On him, see EI², II, 300 (B. Lewin); Petersen, *Ali and Mu'āwiya*, pp. 159ff.; Rosenthal, *Muslim Historiography*, pp. 92, 133.]

them in some detail. This makes his history more of a series of *akhhbār* linked together by the author. For the pre-Islamic period he tried to present parallel corresponding sketches of events in Iran, Yemen, the Arabian peninsula, and Byzantium, although Iranian history is predominant and holds a place of fundamental importance in this period. He shows no interest in the history of the prophets, and passes over the mission of Muḥammad in a few lines. For the Islamic period, his topic of interest is primarily events in Iraq and Iran.

Al-Dīnawarī shows little aptitude for criticism in his book, and in his *akhhbār* reveals something of an inclination towards the 'Abbāsids. He shows no interest in the *isnād*, since he sought to present a summary derived from other works. Examination of his historical material indicates that he brought together the *Isrā'iliyāt*, Persian sources, and accounts from Iraq and Medina.

Finally, we come to the *Ta'rikh al-rusul wa-l-mulūk*, "History of the Prophets and Kings," of al-Ṭabarī (d. 310/923),ⁿ which represents the highest point reached by Arab historical writing during its formative period. Al-Ṭabarī was an indefatigable student of learning. He studied under teachers in al-Rayy, Baghdad, Kufa, Basra, Syria, and Egypt, and finally settled to live in Baghdad. In his knowledge of historical and juridical sources he gained a reputation unrivaled by any other.

Al-Ṭabarī's view of history and style of writing were influenced by his studies and education as a scholar of *ḥadīth* and jurisprudence. Thus his method for criticizing accounts is directed towards the *isnād*, while his sources are historians with reliable reputations in their fields, or in the subjects on which they wrote. In his history he gives expression to two funda-

ⁿ [There is an enormous literature on this historian. See Goldziher, *Rich-tungen*, pp. 85ff.; EI¹, IV, 578f. (R. Paret); Petersen, *Ali and Mu'āwiya*, pp. 149ff.; Rosenthal, *Muslim Historiography*, pp. 134f.; GAS, I, 323ff.; Marshall G. S. Hodgson, *The Venture of Islam* (Chicago, 1974), I, 354ff.]

A.A. DURI

The Rise of Historical Writing
Among the Arabs, Edited and

Translated by Lawrence I. Conrad, Princeton - New Jersey,
1983, s. 69-71.
DN: 2098

1.4. Muḥammad b. ʿarīr aṭ-Ṭabarī: *Annales*

Daten: GAS 1,323 ff. Rosenthal, *History* 134 f.

Ed.: de Goeje u.a., Leiden 1879-1901; für I,1-201: Übersetzung Rosenthal.

Ṭabarī (224-5/839-310/923), der wohl bekannteste islamische Historiker überhaupt, gehörte zu den *ʿulamāʾ* bzw. *fuqahāʾ*, also nicht wie Yaʿqūbī zu den *kuttāb*. Neben seiner monumentalen Weltgeschichte, die von der Schöpfung bis in seine Zeit reicht, verfasste er u.a. einen grossen Korankommentar. In seinem Geschichtswerk verwendet er von der Hiğra an die annalistische Form.

Für unsere Untersuchung kommen die Seiten 1-1072 des ersten Teils in Betracht, also die gesamte vorislamische Geschichte.

Der Darstellung der Weltschöpfung und Kosmologie schickt Ṭabarī einige methodologische Bemerkungen voraus: Da für die Berichte über vergangene Zeiten kein Augenzeugnis möglich sei, verlasse er sich fast ganz auf die Autorität der Überlieferer und wolle das Urteil der eigenen Vernunft nur wenig heranziehen (6,17 ff.)³⁴.

Er beginnt mit der Definition von Zeit (*zamān*) (7,8 ff.), die als Stundeneinheit von Nacht und Tag bestimmt wird. Es folgen verschiedene Lehren über die Dauer der Welt (8,3-17,20), u.a. von Ibn ʿAbbās (8,9 f.), Kaʿb al-Aḥbār (8,15), Wāḥ b. Munabbih (8,17). Diese Frage ist wichtig, weil daraus der Termin des Weltendes berechnet werden kann (9,1 ff.). Er entscheidet sich für die Meinung des Ibn ʿAbbās (14,20 ff.): Die Dauer der Welt beträgt 7000 Jahre; davon waren beim Auftreten des Profeten Muḥammad bereits 6500 Jahre verflossen. Es folgen die Komputationen³⁵ der Juden (16,2 ff.), der griechischen Christen (16,10 ff.) und der Magier (17,4 ff.).

In drei Abschnitten wird nun bewiesen, dass erstens Tag und Nacht, und damit auch die Zeit als ihr Erzeugnis, nicht ewig, sondern erschaffen sind (18-19); dass zweitens bereits vor Tag und Nacht Geschöpfe existiert haben müssen (20,10-24,5), und zwar Himmel und Erde vor Zeit, Tagen, Nächten, Sonne und Mond (24,2-5); und dass drittens die Zeit endlich ist (24,6-25,2). Diese Gedankengänge werden durch den Beweis der Ewigkeit und Einzigkeit des Schöpfers (25,3 ff.) und der Widerlegung des Dualismus (26,17 ff.) gekrönt.

³⁴ Hier III,159.

³⁵ Zum Begriff hier III,142.

Die Kosmologie beginnt (29,7 ff.) mit der Frage nach dem ersten Geschöpf. Das ist nach der Meinung einiger — ʿUbāda b. aṣ-Ṣāmit (29,13), Ibn ʿAbbās (29,18) — das Schreibrohr (*qalam*), das den Befehl erhält, alles Schöpfungsgeschehen aufzuschreiben. Dann lässt Gott den Dampf des Wassers emporsteigen und trennt aus ihm die Himmel ab (30,19 f.).

Nach Ibn Ishāq aber waren Licht und Finsternis die ersten Geschöpfe (31,13). Aus dem Licht schuf Gott den Tag, aus der Finsternis die Nacht. Ṭabarī entscheidet sich für die Ansicht des Ibn ʿAbbās (31,16), die näher ausgeführt wird (34,1 ff.): Nach der Erschaffung des Schreibrohrs "schuf Gott ein Gewölke (*ṣaḥāb raqīq*). Das ist das Gewölke (*ḡamām*), die er an unbestrittener Stelle seines Buches erwähnt. Dort sagt er (Koran 2/210): 'Haben sie denn anderes zu erwarten, als dass Gott zu ihnen kommt im Schutz des Gewölks'³⁶. Dieses Gewölke erschuf Gott, bevor er seinen Thron erschuf."

Diese Überlieferung wird mit einer anderen verbunden, in der es heisst (34,5 ff.), Gott habe sich vor aller Schöpfung in einer Wolke (*ʿamāʾ*)³⁷ befunden, darüber sei Leere (*hawāʾ*)³⁸ und darunter Leere gewesen; dann habe er seinen Thron auf dem Wasser erschaffen, danach (35,1 ff.) die sieben Himmel.

Eine weitere Frage lautet, ob Gott nach der Erschaffung der *ʿamāʾ* zuerst den Gottesthron oder das Wasser schuf (35,13 ff.), wofür verschiedene Traditionen überliefert werden.

Eine Erweiterung erfährt die Kosmologie durch Wāḥ b. Munabbih (36,5 ff.): Der Gottesthron steht auf dem Wasser, aus dem Gott eine Handvoll nimmt. Wie er die Hand öffnet, steigt das Wasser als Rauch empor. An zwei Tagen bildet Gott die Himmel, und an zwei weiteren breitet er die Erde aus. Dem wird die Meinung entgegengestellt (36,11), dass Gott nach dem Schreibrohr den Thronschmel (*kursī*), dann den Thronstuhl (*ʿarṣ*), dann die Meere und die Finsternisse, dann das Wasser, auf das er den Thron stellte, schuf, und mit der Feststellung erweitert (37,5 ff.), dass das Wasser auf dem Wind (*matn ar-rīḥ*) ruhte.

Wāḥ b. Munabbih überliefert eine weitere Kosmologie (37,18 ff.): Himmel, Erde und Meere sind im *haykal*, der *haykal* ist im *kursī* (Thronschmel), Gottes Füsse sind auf dem *kursī*; Gott trägt einerseits den *kursī*, andererseits ist der *kursī* wie ein Schuh an seinen Füssen. Den *haykal* (38,4 ff.) erklärt er als ein Ding an den Seiten (*min aṭrāf*) der Himmel, wie Zeltstricke, das die Erde und die Meere umgibt. Die Erden

³⁶ Parets Übersetzung "in Hütten", von ihm mit einem Fragezeichen versehen, ist mir nicht recht verständlich. Rosenthal übersetzt *under a cover of clouds*.

³⁷ Zu *ʿamāʾ* hier IV,331,18.21.d).

³⁸ Oder Luft; vgl. Radtke, *Theosophie* 160 ff.

T

Ta'abbata Sharran (first half of sixth century?)

Pre-Islamic poet. Thābit ibn Jābir, whose nickname ('He took evil under his arm') is explained in several anecdotes, is one of the 'outcast poets' (*ṣa'ālīk*). The stories or legends about him may be found in Abū al-Faraj al-Iṣbahānī's *al-Aghānī*. Like his friend al-Shanfarā, on whom he wrote an elegy, he is particularly famous for one poem that is sometimes said to be a later forgery by Khalaf al-Aḥmar. This poem, a short *lāmiyya* (twenty-six lines) in the rare *madīd* metre, sometimes called his 'Song of Revenge', is found in Abū Tammām's *Hamāsa*. In Europe its fame was secured by renderings by Goethe and Rückert.

Text edition

Dīwan T. Sh. wa-akhbāruh, 'Alī Dhū al-Faqār Shākir (ed.), Beirut (1984).
Shi'r, Najaf (1973).

Further reading

- Abu-Khadra, Fahid, 'A new reading of an ancient poem', *Arabica* 35 (1988), 311–27.
Baur, G., 'Der arabische Held und Dichter Tābit Ben Gābir von Fahm, genannt Ta'abbata Sharran, nach seinem Leben und seinen Gedichten', *ZDMG* 10 (1856), 7–109.
Jones, Alan, *Early Arabic Poetry*, vol. 1, 205–47, 266–70.
Lyall, C.J., 'Four poems by Ta'abbata Sharra, the brigand-poet', *JRAS* (1918), 211–27.
Stetkevych, Suzanne P., *The Mute Immortals Speak: Pre-Islamic Poetry and the Poetics of Ritual*, Ithaca and London (1993), 55–118; cf. also *JSS* 31 (1986), 27–45 and *JAOS* 104 (1984), 661–78.

G.J.H. VAN GELDER

ṭabaqāt see biography, medieval

al-Ṭabarī, Muḥammad ibn Jarīr (c.224–314/839–923)

Al-Ṭabarī was a pre-eminent historian, jurist and commentator on the **Koran** during the early 'Abbāsīd period. Al-Ṭabarī was born in Āmul, a major city of the Caspian province of Ṭabaristān, to an affluent landowning family of uncertain ethnic origin. After completing his primary education, he travelled for further studies to Rayy and other cities in Iraq, Syria, Palestine and Egypt before finally settling in Baghdad where he remained until his death.

In the words of al-Nahrawānī as related by Ibn al-Nadīm, al-Ṭabarī became 'the sage of his time, the leader of his period, and the jurist of his age'. Among the many scholarly books on which this reputation was built, one of the most important was certainly the *Jāmi' al-bayān*, more commonly known simply as the *Tafsīr*, a voluminous commentary on the Koran. Utilizing a methodology perfected by al-Ṭabarī, it analyses the Koran phrase by phrase, generally beginning with a philological explanation of the verse followed by a seriatim listing of all the traditions by various authorities commenting on the text which al-Ṭabarī had been able to collect and compile. The traditions are often contradictory, but al-Ṭabarī typically refrains from discriminating among them; insofar as he injects his own view, it is usually to suggest ways to reconcile the differences. Although somewhat uncritical, the inclusion of such a variety of material helped to establish the opinion of al-Ṭabarī as one of the most judicious and reliable transmitters of religious traditions.

Al-Ṭabarī's fame as a historian derived from his *Ta'rīkh al-rusul wa-al-mulūk* (*The History of the Prophets and Kings*), a voluminous chronicle of history from creation to 302/915. Approximately a third of the text, arranged topically, deals with the pre-Islamic history of the Middle East, focusing on Judaeo-Christian figures, the historical and

iv, 59-60; Ibn al-ʿImād, *Shadharāt*, iii, 30; Hādjīfī Khālifa, v, 629; Kahhāla, *Muʿallifīn*, iv, 253, xiii, 391.

(MARIBEL FIERRO)

AL-ṬABARĪ, ABŪ DJAʿFAR MUḤAMMAD B. DJARĪR b. Yazīd, polymath, whose expertises included tradition and law but who is most famous as the supreme universal historian and Qurʾān commentator of the first three or four centuries of Islam, born in the winter of 224-5/839 at Āmul, died at Baghdād in 310/923.

1. Life.

It should be noted at the outset that al-Ṭabarī's own works, in so far as they have been preserved for us, give little hard biographical data, though they often give us leads to his teachers and authorities and help in the evaluation of his personality and his scholarly attitudes. Several persons who knew him directly wrote on his life and works at an early date, though none of the works in question has survived *in extenso*, and they are only known from excerpts preserved by later authors. Thus the judge Abū Bakr Aḥmad b. Kāmil (d. 350/961) was close to al-Ṭabarī and was an early adherent of al-Ṭabarī's own *madhhab*, the *Djarīriyya* (see below), whilst Abū Muḥammad ʿAbd Allāh al-Farghānī (d. 362/972-3 [q.v.]) knew al-Ṭabarī when al-Farghānī was a student, prepared an edition of the latter's *History* and wrote a *ṣila* [q.v.] or continuation to it which contained a long obituary notice of al-Ṭabarī. The Egyptian historian Abū Saʿīd b. Yūnus al-Ṣadaṣī (d. 347/958 [see IBN YŪNUS]) included a section of al-Ṭabarī in his *K. al-Ghurabā* 'Book of strangers [coming to Egypt]' because al-Ṭabarī visited Egypt for study (see below). But there seems to have then been an hiatus until al-Ḳiftī (d. 646/1248 [q.v.]) compiled an enthusiastic biography, *al-Taḥrīr fī akhbār Muḥammad b. Djarīr*. For knowledge of these lost works, we rely on the authors' material cited in the general biographical works of al-Khaṭīb al-Baghdādī, in his *Taʾrīkh Baghdād*, and of Ibn ʿAsākir, in his *Taʾrīkh Dimashk* (because al-Ṭabarī came to the Syrian capital for study; see *Annales, Introductio*, pp. LXIX ff.), and, above all, the literary biographical work of Yāqūt, the *Irshād al-arīb*.

Al-Ṭabarī stemmed from Āmul [q.v.] in Ṭabaristān, where his father Djarīr seems to have been a moderately prosperous landowner. He provided his son with a steady income during the early part of his life, brought to the latter from Ṭabaristān to Baghdād by the annual Pilgrimage caravan from Khurāsān, and when he died (at an unknown date), al-Ṭabarī inherited a share of his estate. Whether the family was of indigenous stock or descended from Arab colonists in Ṭabaristān is unknown. At all events, al-Ṭabarī's modest degree of financial family support enabled him to travel extensively as a student and then, when he was an established scholar, gave him some independence from outside pressures and influences and from the necessity which poorer scholars experienced of seeking patronage.

He was a precocious student who was, as he himself states, a *hāfiz* or memoriser of the Qurʾān aged seven, qualified as an *imām* or leader of the Muslim worship aged eight and studied the Prophetic traditions aged nine. It seems well-authenticated that he left home aged twelve *fī talab al-ʿilm*, and during a stay of five years in the metropolis of northern Persia, Rayy, he received an intellectual formation which gave him solid grounding for his future career. The most significant of his teachers there was ʿAbd Allāh b. Humayd al-Rāzī (d. 248/862), who as Ibn Humayd figures as an oft-quoted authority in al-Ṭabarī's *History*,

above all, for information going back to Ibn Ishāk, since Ibn Humayd was an authorised transmitter of Ibn Ishāk's *Kitāb al-Maghāzī* through Salama b. al-Faḍl (d. after 190/805-6). From Rayy, al-Ṭabarī progressed naturally, at the age of less than seventeen, to the intellectual centre of the Islamic world, Baghdād, according to one story, in the expectation of studying with Aḥmad b. Ḥanbal (unfulfilled, at it happened, since Ibn Ḥanbal died at that point). After a year in Baghdād, he seems to have left for southern ʿIrāk (by 242/856-7) to study with the leading scholars of Wāsiṭ, Baṣra and Kūfa, whom he was afterwards to cite in his own works, such as Muḥammad b. ʿAbd al-Aʿlā al-Ṣanʿānī (d. 255/869) and Muḥammad b. Bashshār, called Bundār (d. 252/866, see Sezgin, i, 113-24) in Baṣra, and Abū Kurayb Muḥammad b. al-ʿAlāʾ (d. 247 or 248/861-2) in Kūfa. He probably returned to Baghdād after less than two years away and spent eight further years there, including a spell as tutor to one of the sons of the caliph al-Mutawakkil's vizier ʿUbayd Allāh b. Yahyā b. Khākān [see IBN KHĀKĀN. 2], hence at some point between 244/858-9 and 248/862.

He then embarked on his major educational and research journey, this time to Syria, Palestine and Egypt. His precise itinerary is unknown, but he was certainly in Beirut and the considerable number of scholars from or connected with such towns as Ḥimṣ (a particularly important centre, with its own special tradition of *ḥadīth* transmission), al-Ramla and ʿAṣkalān probably points to stays in those places and an interchange of views and information with the local scholars. Al-Ṭabarī's entry into Egypt seems to be fixable with some certainty as the year 253/867; he made a side-trip to the Syrian lands and then came back to Egypt, possibly in 256/870, though this is much less sure than the first date. In Egypt he met the leading Egyptian *muhaddīth* and authority on the *ḳirāʾāt* Yūnus b. ʿAbd al-Aʿlā (d. 264/877, see Sezgin, i, 38), and profited especially from contacts with the leading authorities there on Mālikism and Shāfiʿism, including with the Ibn ʿAbd al-Ḥakam [q.v.] family, which had been especially close to the Imām Muḥammad al-Shāfiʿī and whose head was the eminent scholar Muḥammad b. ʿAbd Allāh b. ʿAbd al-Ḥakam.

Al-Ṭabarī returned from Egypt to Baghdād around the year 256/870. He may at some point have made the Pilgrimage but cannot have made a prolonged stay there for study, since Ḥidjāzī scholars do not seem to figure amongst his teachers. His return to Baghdād marked the end of his student *Wanderjahre*, and he now settled down for the remaining fifty years of his life in order to devote himself to teaching and authorship, producing an amount of high-quality scholarship such as to evoke the admiration, in an age of prolific authors anyway, of both contemporaries and subsequent generations. During this half-century, he merely made two journeys to his native Ṭabaristān, the second in 289-90/902-3. See, in general, for al-Ṭabarī's years of learning and study, with lists of his teachers, Cl. Gilliot, *La formation intellectuelle de Tabarī*, in *JA*, cclxxvi (1988), 203-44, and idem, *Exégèse, langue et théologie en Islam. L'exégèse coranique de Tabarī (m. 311/923)*, Paris 1990, ch. I, 19-37 (adds additional references to the preceding article).

He was now able to follow a career in a multiplicity of branches of knowledge. This was to embrace not only history, Qurʾān exegesis, *ḥadīth* and *fiqh*, but he also possibly wrote in the field of ethics and had an educated person's interest in Arabic poetry. His comfortable, if not luxurious, financial and economic

(190044)

1998
2000
2001
2002
2003
2004
2005
2006
2007
2008
2009
2010
2011
2012
2013
2014
2015
2016
2017
2018
2019
2020
2021
2022
2023
2024
2025

20MB, N.F. 28, v. 103, 1953 Wiesbaden

Zur Überlieferung im Korankommentar at-Ṭabarīs

VON HERIBERT HORST, Mainz

Die Entwicklung der Islamwissenschaft als selbständige Disziplin ist unlösbar mit THEODOR NÖLDEKE und IGNAZ GOLDZIEHER verbunden. Hatten frühere Generationen den Islam durchweg im Lichte religiöser Polemik betrachtet, so gebührt NÖLDEKE das Verdienst, zum ersten Male den Koran als religionsgeschichtliches Dokument untersucht zu haben¹, indem er sich bewährter theologischer Methoden bediente. GOLDZIEHER war es, der die erste historisch-kritische Bearbeitung des Ḥadīṭ unternahm² und nachwies, daß seine Zuverlässigkeit als Quelle für geschichtliche Ereignisse stark überschätzt worden war.

Innerhalb des Ḥadīṭ nimmt die traditionelle Koranauslegung einen breiten Raum ein. Ihren vornehmsten Vertreter fand sie in Abū Ḡaʿfar at-Ṭabarī³, dessen Korankommentar lange Zeit unauffindbar war. Als NÖLDEKE sein geniales Jugendwerk, die *Geschichte des Qorāns*, verfaßte, mußte er noch den Verlust dieses großen Werkes beklagen⁴. Doch zwei Jahrzehnte später fand OTTO LOTH den Tafsīr in Kairo wieder und widmete ihm in dieser Zeitschrift eine erste Untersuchung⁵. Wenn sich seitdem auch einige Gelehrte im Rahmen größerer Arbeiten mit diesem Werk befaßt haben⁶, so harrt es bis auf den heutigen Tag noch einer eingehenden Bearbeitung.

Die folgende Untersuchung beschränkt sich auf einen eng umgrenzten Teil des gesamten Problems⁷, dessen Lösung natürlich an dieser Stelle

¹ *Geschichte des Qorāns*, 1. Aufl. Göttingen 1860.

² *Über die Entwicklung des Hadith* in Muh. Studien II, Halle 1890.

³ GAL I, S. 142, 184, Suppl. I, S. 217; EI IV, S. 625.

⁴ A. a. O. S. XXVII.

⁵ XXXV, S. 588—628. — Der Tafsīr wurde gedruckt Kairo 1321, eine zweite Ausgabe (als at-ṭabʿa al-ūlā bezeichnet!) Kairo 1323—1329; dagegen hat GAL Suppl. I, S. 218: 1322—1330.

⁶ NÖLDEKE-SCHWALLY, *Gesch. d. Qorāns*, 2. Aufl. II, S. 171—173; GOLDZIEHER, *Die Richtungen der islamischen Koranauslegung*, Leiden 1920, S. 87—98.

⁷ Dieser Aufsatz ist aus einer umfangreicheren Studie hervorgegangen, die der Verfasser zu demselben Gegenstand auf Anregung von Prof. PARET, dem er sich für vielfache Unterstützung und Ratschläge verpflichtet weiß, unternommen hat und die von der Philosophischen Fakultät der Universität Bonn im Wintersemester 1951/52 als Dissertation genehmigt wurde.

nicht zu erwarten ist. Der Verfasser würde sich freuen, sollte sein Beitrag darüber hinaus noch zur erneuten Behandlung der hier angeschnittenen Forschungsaufgabe anregen. Der Zeitpunkt für ein derartiges Unternehmen wäre besonders günstig, hat doch JOSEPH SCHACHT¹ in seiner magistralen Darstellung der Ursprünge der mohammedanischen Jurisprudenz jüngst neue Gedanken zur Bewertung der islamischen Tradition vorgetragen, darunter vor allem die Erkenntnis, daß der Grundsatz, eine echte Überliefererkette müsse auf den Propheten zurückgehen, erst durch aš-Šāfiʿī (gest. 204) zur Regel wurde. Es wird sich zeigen, welche Überlegungen und Schlüsse sich daraus für at-Ṭabarīs Korankommentar ergeben.

Das Problem der Überlieferung bei at-Ṭabarī stellt den Bearbeiter vor eine unübersehbare Fülle des Stoffes verschiedenster Art. Angesichts des entmutigenden Umfangs dieses Werkes schien es angezeigt, zunächst eine sinnvolle Auswahl zu treffen. Wenn dabei der Blick auf die Überliefererketten fiel, so ergab sich zwar der Vorteil, damit einen einigermaßen homogenen Bestandteil zu erfassen, der für den ganzen Kommentar von größter Bedeutung ist. Dagegen fällt allerdings der Einwand schwer ins Gewicht, daß sich der Wert der Überlieferung unabhängig von den Ḥadīṭinhalten endgültig nicht beurteilen läßt. Da sich aber eine Bearbeitung des Überlieferungsstoffes ohne Rücksicht auf die Isnāde schlechterdings verbietet, konnte die Entscheidung nur zugunsten der ersten Möglichkeit ausfallen.

Die erste Aufgabe bestand in der Ermittlung der einzelnen Isnāde und der Häufigkeit ihres Vorkommens. Es zeigte sich, daß bei der Behandlung der ersten Suren at-Ṭabarī nicht die ganzen Verse kommentiert, sondern diese in Wortgruppen zerlegt. Erst bei den mittleren Suren werden die Verse als Ganzes erklärt, und bei den folgenden Suren sind sie zu Gruppen zusammengefaßt. Von den letzten, kurzen Suren schließlich wird jede als Einheit kommentiert. Besonders in den letzten Suren kommt es oft vor, daß ein und derselbe Isnād zu einer Stelle mehrmals zitiert wird. In diesem Falle wird der Isnād hier nur einmal gezählt. Daher können in der unten stehenden Tabelle für häufig erscheinende Isnāde nur annähernde Zahlen angegeben werden.

Der Korankommentar at-Ṭabarīs enthält 13026 verschiedene Isnāde, die an mehr als 35 400 Stellen vorkommen. Die folgende Tabelle gibt eine statistische Übersicht über das Verhältnis der Zahl der Isnāde zu derjenigen der Stellen, an denen sie zitiert werden.

¹ *The Origins of Muhammadan Jurisprudence*, Oxford 1950.

ملاحظات في مصادر الطبري عن صدر الدولة العباسية

للدكتور عمار الدين خليل



ملاحظات عامة :-

يطلق على كتاب الطبري^(١) اسم (تاريخ الامم والملوك)^(٢) او « تاريخ الرسل والانبياء والملوك والخلفاء »^(٣) وفي هذا الاطار الذي يدل عليه كلا العنوانين وضع الطبري مؤلفه الضخم عن التاريخ مبتدأ بالفترة التاريخية الطويلة المدى التي سبقت ظهور الاسلام ، حيث نجد الطبري - يتناوله هذه الفترة - يعبر عن فكرة عالمية التاريخ ووحدته متمثلة بتوالي الرسائل ، ويعزز هذا العنوان الثاني لكتابه كما اورده ياقوت . وعندما ينتقل الطبري الى الفترة التي اعقبت ظهور الاسلام يحصر نطاق بحثه في الامة الاسلامية حيث يعبر عن اهمية خبراتها واتصالها عبر التاريخ^(٤) . وقد تناول في هذا القسم حياة الرسول ﷺ واخباره وغزواته ، ثم استعرض تاريخ الخلفاء الراشدين وفتوحاتهم والصراع بين علي ومعاوية ، والدولة الأموية ثم الدولة العباسية حتى عام ٣٠٢ هـ حيث ينتهي تاريخه .

(٢)

(١) تعد طبعة ليدن لكتاب الطبري الطبعة المعتمدة الأولى التي بدأت عام ١٨٧٩ ، واعقبتها طبعة (المطبعة الحسينية) بمصر حيث اخرج الكتاب عام ١٩٢٠ في احد عشر جزءاً الحق بها جزءان احدهما (صلة تاريخ الطبري) لسعيد بن عريب القرطبي وثانيها (المنتخب من كتاب ذيل المذيل من تاريخ الصحابة والتابعين) تأليف الطبري نفسه وهو عبارة عن مجموعة تراجم مشاهير الصحابة والتابعين، يلتزم الطبري في عرضها بالنظام الحولي - ايضاً - حيث يصنف الوفيات على السنوات المتتالية ، كما انه يؤكد في هذا المؤلف على الاسناد بشكل واضح . وثالث (الحسينية) طبعة (دار الاستقامة) بمصر سنة ١٩٣٩ وفيها الكثير من الاخطاء . اما طبعة دار المعارف بمصر والتي قام بتحقيقها ابو الفضل ابراهيم فهي اكثر طبعات الطبري دقة واتقاناً - (وقد اعتمدت في هذا البحث على طبعة الحسينية .

(١)

(٣)

(٢) الخطيب البغدادي : تاريخ بغداد ١٦٣/٢ ، حاجي خليفة : كشف الظنون ص ٢٩٧ .

(٣) ياقوت : معجم الادباء ٦٨/١٨ .

(٤) انظر عبد العزيز الدوري : بحث في نشأة علم التاريخ عند العرب ، ص ٥٥ .

18 TEMMUZ 1991

Tabiri Mulu b. Kenir.

عن الامام الحسين
محمد بن جرير الطبري (٢٢٤-٣١١ هـ)

Uccelletu Kulliyetu'l-Dirasati'l-Islamiyye ve'l-Arabiyye
c.1, 1990 Dubai

Ulakak ~~38/38~~ sayfaları arındır.

16-39

Deği / Kısım
Kütüphane Mevcuttur

د. د. أبو ربيع محمد السليبي
عميد كلية الدراسات الإسلامية والعربية - دبي

ابن جرير الطبري

محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب أبو جعفر

(٣١٠)

هذا رجل اشتغل لخدمة القرآن والحديث والفقه والتاريخ ولم يلتفت إلى غير ما أخذ من نفسه ، وهياته الفطرة له ، وعاش ما عاش وما عهد عليه أن زن بهناة ، أو حاد قيد أغلّة عن الخطّة التي اختطها في خدمة العلم . كان مثالا باهرا بالمعيتة وحرية ودهائه ومضائه . تجسدت فيه الأمانة وهي الصفة الأولى للعالم ، فوقع الإجماع على قبول كلامه أو كاد . كان عارفا كل المعرفة بسياسة العلم ، فوصل بأناته إلى أن تم له ما أراد من صنوفه ، وسعد بأن كتب البقاء لمصنفاته ، وستبقى من أهم المراجع ما بقيت اللغة العربية والشرعية المحمدية .

ولد بآمل طبرستان سنة خمس وعشرين ومئتين وتوفي في بغداد . وكان أسمر أعين نحيف الجسم مديد القامة فصيح اللسان ، نبغ في العلم صغيراً فحفظ القرآن وهو ابن سبع سنين ، وصلى بالناس وهو ابن ثماني سنين ، وكتب الحديث وهو ابن تسع سنين ، وأخذ الفقه عن داود ، كما أخذ فقه مالك وفقه الشافعي ، وسمع الحديث في الري وبغداد والكوفة والبصرة والشام ومصر ، حتى جمع من العلوم ما لم يشاركه فيه أحد من أهل عصره ، ونظر في المنطق والحساب والجبر والمقابلة ، وكثير من فنون أبواب الحساب وفي الطب . وكان كالقاريء الذي لا يعرف إلا القرآن ، وكالمحدث الذي لا يعرف إلا الحديث ، وكالفقيه الذي لا يعرف إلا الفقه ، وكالحنوي الذي لا يعرف إلا النحو ، وكالحاسب الذي لا يعرف إلا الحساب . وإذا جمعت بين كتبه وكتب غيره وجدت لكتبه فضلاً عن غيرها .

Dīnawarī cites a good deal of pre-Islamic poetry; and he does include legendary material in his histories, but more from a collector's instinct than from sheer credulity. Margoliouth complains that his history "has little authority," since it quotes letters, speeches, even conspiratorial conversations, that only the principals are likely to have witnessed.⁸⁷ But Margoliouth may judge more fairly when he applies the word "dramatization" to this method. For the documents and conversations seem to be embedded in the narrative not as verbatim reports but (as in Thucydides), as interpretive devices: They make motives explicit that would otherwise remain unstated. Once again we see a departure from *khabar*. The device is not wholly foreign to the *akhbarī*. For even ballads use embedded discourse for the insight it affords into intentions. But the idea that events should be explained, not just reported takes us well beyond the sort of history that leaves explanations to be inferred or presumed.

Like Balādhurī, Dīnawarī dispenses with *isnāds*. Like Ya'qūbī, he relegates alternative accounts of a given event to the end of his report, "almost as footnotes to the main text."⁸⁸ Literary style and a sustained narrative are of moment to Balādhurī. They are aesthetic counterparts of his broad interest in culture, letters, and the sciences. Once again the historian has declared his independence from the craft of the *ḥadīth* scholar, even as his interest in veracity and a connected narrative removes him from the realm of the sheer literary connoisseur.

Tabarī's Synthesis

190044

Tabarī, Muhammed

b. Cerir

Muḥammad b. Jarīr Abū Ja'far al-Ṭabarī (839–923) may seem at first a retrograde figure. His *Chronicle of Apostles and Kings* is a triumph of the annalistic on a grand scale. But its method may grow tedious, as he dwells with loving patience on variant accounts of the same event and painstakingly lists his sources. Ṭabarī seems at times to risk losing his narrative thread. But that he does not do.⁸⁹ He has a sense of vivid narrative, as found among his sources; and he uses even his verbosity and deference to his matter to lend drama as well as authority to his accounts, studding them with documents, speeches, and (in the ancient manner) poetry representative of the eras of which he writes.⁹⁰ As Rosenthal says, "Aṭ-Ṭabarī brought to his work the scrupulousness and indefatigable longwindedness of the theologian, the accuracy and love of order of the scholarly jurist, and the insight into political affairs of the practicing lawyer-politician."⁹¹

A theologian, ethicist, jurist, and traditionist, Ṭabarī reportedly studied for forty years and wrote for forty years at the rate of forty sheets a day. His expositions contrast strikingly with those of Miskawayh, who heavily uses him as a source. Miskawayh is cool to sectarian issues, strong on thematics, long on current affairs, but highly derivative for events before his time.⁹² Of Ṭabarī, Margoliouth writes: "He was too decidedly a man of letters to possess some of the qualifications of a historian: hence when he has to deal with the affairs of his own time, he is defective, gives no intelligible account of the progress

of events, omits important details, whence the all-powerful viziers and Caliphs of his time are shadowy figures."⁹³

Ṭabarī sought rigor in an exclusive reliance on well-established traditions. His History, as originally conceived would reportedly have filled some thirty thousand leaves, but he pruned it to a mere three thousand. His compendium of *ḥadīth* was said to be on the same scale; and his Qur'ān commentary, again compressed by a factor of ten to one, filled three thousand leaves in its final form.⁹⁴ It was the founding source for all subsequent compendia of Qur'ānic exegesis, just as the History was a model of the annalistic form for subsequent writers from Miskawayh, to Abū 'l-Fidā' (1273–1331) and Dhahabī (1274–1348).⁹⁵

Ṭabarī's History treats the *isnād* with the greatest respect, all but eclipsing the *matn* in its variants and its valence of testimonies. It was on the scrutiny of authorities, as Frank Peters puts it, that "whatever critical insight went into the work was lavished."⁹⁶ To quote Ṭabarī's own words:

In all that I say on the subjects I have decided to recount here I rely only on explicitly identified reports (*akhbār*), accounts whose transmitters I cite by name. I do not achieve understanding through rational proofs, nor do I make more than minimal inferences based on thought processes (*fakr al-nufūs*). For knowledge about men of the past and reports about men of the present is obtained only by firsthand experience with those men, not by one whose lifespan does not reach back to theirs.⁹⁷

Empiricism and traditionalism are here set against a rationalism that seems aprioristic and arbitrary.

Ṭabarī's method will look frightfully mechanical by modern standards, that is, those of the Enlightenment—and of Socratic, thematic organization. Events (except for the connected narrative of the Prophet's life) are related year by year, not serially. Within individual years the *akhbār* seem to be set down in order of importance, with variants spread out in loving prolixity, as in the *ḥadīth*. Yet Ṭabarī's method will commend itself to postmoderns, even as it may warn them of the extremes to which worries about the suborning of reason might lead. For Ṭabarī, like our postmoderns, is not a primitive but a man in reaction. He puts a premium on strict documentation and is skeptical of independent judgment (*ray'*) as mere subjective opinion, or worse.

Ṭabarī's traditionalism reacts to the teachings of the Mu'tazilite masters of his youth and to the newfound sciences of logic and mathematics.⁹⁸ Yet Ṭabarī was not a rigorist as a jurist or theologian. He studied with both Aḥmad b. Ḥanbal and Dā'ūd b. 'Alī al-Zahirī, but his distinctive methods made him the proud founder of his own juridical system. He was an intellectual adversary of Dā'ūd's son and was violently persecuted by the Ḥanbalites, who resented his critical judgments.⁹⁹ If we set aside some of our own conventions, we can detect in Ṭabarī (with all his archaizing) a significant advance in synthetic historiography. For he realized the universal history, toward which Ya'qūbī and Dīnawarī had been moving. The agglutinative structure that absorbs so many prior accounts lends his work a sense of the definitive, and

series: IV / sergi: 13-14 (1404/1984) Dimerk, s. 7-46.

للإمام الطبري

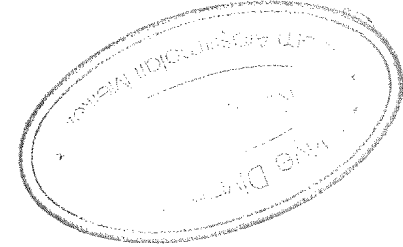
ومنهجه العلمي في التفسير

د. فتحي الدريني

مقدمة :

من أجل مقومات تراثنا الثالذ ، موسوعة تفسير القرآن العظيم ، للإمام « محمد بن جرير الطبري » (١) التي تقع في ثلاثين جزءاً من القطع الكبير ، بعنوان : « جامع البيان عن تأويل آي القرآن » (٢) .

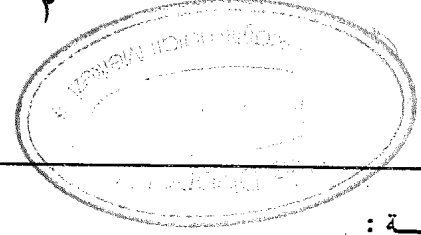
هذا ، ويحمل على الظن - بادي الرأي - أنه في جملة ، نوع من التفسير بالمأثور المحض ، بما يبدو لمطالع هذا التفسير الجليل ، من ظاهرة كثرة الروايات التي يستند إليها الإمام ، مصدراً علمياً تقوم به الحجة ، في معرض تفسيره ، وإظهاره لمعاني التنزيل ، والافصاح عن حقائقه ، أن في تحقيق مدلول اللفظ المفرد ، أو تحديد ما يصل بين أجزاء النظم القرآني من علاقات ، وما ينبغي أن يتم بينها وبين المعنى العام المراد من الآية الكريمة كملاً من الاتساق ، أقول ، أن ما يحمل على الظن - بما يبدو من ظاهرة كثرة الروايات - من أن تفسير الإمام الطبري لا يعدو أن يكون من التفسير بالمأثور ، هو ما قرره فريق من المحدثين وبعض المستشرقين في دائرة المعارف الإسلامية (٣) ، ومن قبلهم العلامة ابن خلدون (٤) حتى عدّ الإمام الطبري من مدوني التفسير بالمأثور ، وهذا النظر - في اعتقادنا - مبني لا يعدو هذه الظاهرة إلى ما وراءها من « المنهج العلمي » الذي التزمه الإمام في تفسيره ، استناداً إلى قواعد محررة ، فرضتها طبيعة النظم القرآني نفسه ، وخصائصه في البيان ، فضلاً عما اقتضته ظروف تنزيله ، خلال ثلاثة وعشرين عاماً تقريباً ، مما يطلق عليه « أسباب النزول » بما يساعد على تحديد « الأوضاع » التي كانت مناسبات ودواعي لنزول ما يتعلق بها من تشريعات بدلتها ، أو أزال معالمها ، باعتبارها معالم جاهلية فاسدة ، مما يمكن معه الوقوف على اتجاهات التشريع الجديد ، وغاياته من الإصلاح الاجتماعي ، وتحقيق الخير الإنساني العام ، على ما سيأتي بحثه



الإمام الطبري

ومنهجه العلمي في التفسير

٢



د. محمد فتحي الدريني

مقدمة :

بيننا في المقال السابق ، أن الامام الطبري ، قد بدت شخصيته العلمية ، في موسوعة تفسيره ، قوية ، متميزة تجاه « المأثور » بوجه خاص ، نقداً ، وتمحيصاً ، وترجيحاً ، ورفضاً أحياناً ، بالحجة والدليل ، مما ينفي عنه صفة المدون للمأثور ، لجمعه بين « الرواية والبرايية » (١) أو « الأثر والرأي » في التفسير ، جمعاً محكماً ، وهو ما تقتضيه طبيعة النص القرآني نفسه ، باعتباره ذا خصيصتين :

أولاهما : أنه نص موحي به من الغيب ، فتفصيل كلي ، وبيان مجمله ، وتقييد مطلقه وتخصيص عامه (٢) ، وما احتفت بنزول آيه ، من ظروف ، وما سبقه من أسباب ودواع ومناسبات ، مما يعتبر قرائن ودوال تسعف على تعيين أو ترجيح المعنى المراد منها ، وباعتبار أن سبب النزول هو أول ما ينطبق عليه معنى الآية التي لا بسها ، أو تقدمها ، دون أن يكون لهذا السبب من أثر على تحديد شمول معناها أو حكمها ، إذ « العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب » تحكيماً للمنطق اللغوي الذي هو الأصل ، وهو ما التزم به الامام الطبري ، كما بينا ، أقول كل أولئك يفقر بطبيعته الى « المأثور » في تبينه ، بدهاة ، والسنة - بما هي وحي معنى - هي الموكول إليها . هذا البيان فيما اختص الله تعالى نبيه ببيانه ، كما وكل إليها « التبليغ والتنفيذ » بقوله تعالى : « يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليه من ربك ، وإن لم تفعل فما بلغت رسالته » (٣) وقوله عز وجل « لتحكم بين الناس بما أراك الله » (٤) وقوله جل ثناؤه - : « وأنزلنا اليك الذكر ، لتبين للناس ، ما نزل اليهم ، ولعلهم يتفكرون » (٥) وهذا ما أولاه الامام الطبري عنايته البالغة ، على نحو لم يجاره فيه السابقون واللاحقون . كذلك لا سبيل الى الوقوف على « أسباب النزول » الا من خلال المأثور ، إذ لا يمكن معرفة وقائعها الا من قبل من عاصرها وشاهدها .

والخصيصة الثانية ، أن القرآن الكريم قد نزل بلسان عربي مبين ، فاتخذ من قوانين اللغة ، وخصائصها في البيان ، أداة وأسلوباً للتعبير عن معانيه ، فكان الأصل أن دلالة النص القرآني على معانيه ذاتية ، ما لم يكن ثمة معاقد أخرى تقوم بها الحجة لصرف النص عن ظاهر معناه .

هذا ، وقد اشتقت هاتان الخصيستان من قوله تعالى : « نزل به الروح الأمين ، على قلبك لتكون من المنذرين ، بلسان عربي مبين » (٦) .

غير أن تصرف النص القرآني في وجوه البيان ، وعلى مستوى رفيع من البلاغة ، قد جعله عميق المدارك ، بحيث أضحي المعنى اللغوي الظاهر - كما يقول الامام الغزالي (٧) - لا يغني ، لما ينطوي عليه هذا النص من المعاني ، وبعيد المرامي ، فضلاً عما تضمنت آياته الكونية من اشارات ذات صلة بمظاهر ابداع الخلق الالهي ، في الكون والانسان ، بل وفي الآفاق ، لقوله - جل ثناؤه : « سنريهم آياتنا في الآفاق ، وفي أنفسهم ، حتى يتبين لهم انه الحق » (٨) وقوله عز وجل « وفي أنفسكم أفلا تبصرون » (٩) ومن هنا ، كان للعقل أو التفكير العلمي مدخل في التفسير القرآني ، على ضوء ما تضمنته آياته ، ولا سيما الكونية منها ، من دقيق المعاني والاشارات ، مما يتعلق بعلم الخليفة في بدئها ومنتهائها ، وإن كان استيفاء ذلك ، أو الاحاطة به غير ممكن ، إذ لا يحيط بالخلقة وأسرارها علماً الا الذي أنشأها ، عز وجل : « وما أوتيتم من العلم الا قليلاً » (١٠) بدليل أن العقل الانساني ما فتىء يبذل طاقاته الهائلة ، في سبيل اكتشاف مخبوء هذا الكون وآفاقه ، وموجوداته ، وقوانينه ، ويقف كل يوم منها على جديد ، وهذا ما سنتناوله مفصلاً في هذا المقال ، مدعماً بالأدلة ، وآراء الأئمة من الأصوليين والفقهاء .

على أن دقائق المعاني ، وأسرار التشريع ، شيء وراء ظاهر التفسير ، ولذا ترى العلماء يطلقون عليه اسم « الباطن » (١١) . وأيضاً ترى البلاغيين يطلقون على « اللوازم العقلية » للنص العباري ، عبارة « معنى ذلك المعنى » (١٢) وهو ما اشتق منه الأصوليون « الدلالات العقلية » للنص القرآني التي تنهض بتلك اللوازم ، وهي مقصودة للشارع قطعاً ، فأضحى النص القرآني - بما تمت صياغته على أرفع مستوى عرفته البلاغة - ذا دلالات عقلية ، فيما عدا المعنى اللغوي الظاهر ، هذا فضلاً عن الحكمة الغائية للنص ، وأسرار التشريع ، مما لا يتناوله منطوقه ، وإن كان متسقاً مع منطق العام . ذلكم هو تأويل ما للعقل أو الرأي أو التفكير العلمي من مدخل في التفسير القرآني ، قد اقتضته طبيعة النص القرآني نفسه ، وخصائصه الذاتية في البيان ، وصياغته الفريدة التي دبرت الأمر في حقائق معانيه ، وعميق أسرارها ، وبعيد مراميها ، مما يستلزم اعمال الرأي في استخلاصها ، كما ترى ، والا كان اهدارها ، وهو أمر محرم شرعاً ، لأنها معان الهية قد فرض الله تعالى تدبرها ، وتعقلها واستنباطها ، لقوله تعالى : « لعلمته الذين يستنبطونه » منهم (١٣) والعلماء متفاوتون في ذلك ، مدارك وملكات ، وهو ما أشار اليه الامام ابن رشد بقوله : « والسبب في ورود الشرع فيه الظاهر والباطن - أي المعاني الدقيقة التي يستقل بأدراكها العلماء المتخصصون - هو اختلاف نظر الناس ، وتباين قرائحهم في التصديق » (١٤)

29 MAYIS 1995

Hassan Aliyev

Meddeler-i Danışkade-i Edebiyat ve Ulum-i İnsani, 28/3-4, 1368 Tehran,
 Sayfa 55-95

طبری مفسر و محدث و مؤرخ نامی پارسی اسلامی

از: دکتر امیر محمود انوار

طبری دانشمند است که در فنون گوناگون علمی و ادبی، گوی سبقت
 در میدان فصاحت و بلاغت و وسعت و غزارت از معاصران خود ربوده و در
 ابعاد علمی و دینی و فرهنگی به تحقیق و تدریس و تصنیف پرداخته است
 تا بدانجا که ابوالمفسرین و المورخین نامیده شده است و دواثر بلند
 مقدار او در تفسیر و تاریخ بنام امّ التفاسیر و امّ التواریخ نامبردار است.
 از این رونگارنده این سطور برآن شد تا به مقتضای حال، شرح افکار و
 احوال این بزرگمرد دانش و دین را به اختصار نگاشته، به مشتاقان فرهنگ
 والای اسلامی تقدیم دارد.

* * *

۱- نام و کنیه و لقب:

مفسر و فقیه، محدث و مقرب، شاعر و ادیب نامی اسلامی ایرانی
 در قرن سوم و اوائل چهارم هجری بقول خطیب بغدادی^۱ و به نقل یاقوت
 حموی^۲:

۴۹- اخلاق محتشمی - ص ۲۱۰.

۵۰- التوسل الى التوسل - بهاء الدین محمد بن مؤید

بغدادی - تصحیح مرحوم بهمنیار تهران - ۱۳۱۵ ص ۳.

۵۱- التوسل الى التوسل - ص ۶.

۵۲- التوسل الى التوسل - ص ۲۸.

۵۳- التوسل الى التوسل ص ۱۲۸.

۵۴- التوسل الى التوسل ص ۱۳۵.

۵۵- التوسل الى التوسل ص ۲۰۳.

۵۶- التوسل الى التوسل ص ۲۵۷.

تأشیر

تأشیر کهنم ایزد پاک را
 که گویا و بنیاد کند خاک را

بموری دبد ماسن نر دشر

کند پشه بریل بنجک لبر

1. Velayati Fakihi

2. Ibarrya

3. Teberri

Author: ISA, OMAR AHMAD
Title: STUDY AND TRANSLATION OF AHMAD B. 'ABD ALLAH AL-KINDI'S WORK "KITAB AL-TAKHSIS (PARTICULARIZATION)" (ISLAM)
School: INDIANA UNIVERSITY, (0093) Degree: PHD Date: 1989 pp: 401
Adviser: AL-ANI, SALMAN H.
Source: DAI 50/12A, p.3989
Subject: THEOLOGY (0469); HISTORY, MEDIEVAL (0581); HISTORY, MIDDLE EASTERN (0333)

Publication No.: AAC9012109

Abstract: The principle of walahah, association, and its antithesis bara'ah, dissociation, is one of the most intricate issues in the domain of theology which, in Islam, is very intertwined with the socio-political studies. There has been interminable debate over the applicability of this principle with regard to the Companions (of the Prophet), whose virtuous characteristics are attested to by several Qur'anic verses.

The book al-Takhsid s, Particularization, a 6th/12th century manuscript by Ahmad b. \rm c Abd Allah al-Kindi treats with this question of walahah and bara'ah from an Ibadi point of view. Using new approach, the author lies down the basic rules for establishing the judgement of walahah and bara'ah. He discusses the main controversy, the rule of the generality of the verses revealed in praise of the Companions as a group, and the judgement which necessitate the application of bara'ah toward some of them as individuals. Shaykh Ahmad makes an earnest effort to reconcile a general judgement applicable to the whole Ummah with an outward judgement for a specific person. Based on a convincingly original argument, the book adds a new dimension to recurring discussion and represents the opinion needed to fill the missing part of the dialogue.

This dissertation assumes the task of editing and rendering the book of Particularization into English, with annotations and analysis of its contents. We attempt to show that the conception of bara'ah in Ibadi literature when applied to Muslims plays the same role as hijran, desertion, in non-Ibadi literature. Thus depends on making a distinction between bara'ah in its Qur'anic connotation and in its primary significance.

459

Three chapters introduced the authors and his work. The first chapter furnishes a background to the historical controversy and discusses the role and status of the Companions in the history of Islam. The second chapter focuses on the principle of walahah and bara'ah in Qur'an and its interpretation during the life time of the Prophet afterwards. The third chapter deals with the author, his works, description of the manuscripts used in editing the work and analysis of its contents.



الدكتور عبد العزيز الدوري

09 TEMMUZ 1994

طبعة ثانية



دار المشرق
بيروت

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Demirbaş No:	25045
Tamim No:	909 DUR. i

- 050007 EBAN b. OSMAN b. Affan (s. 20)

- TARİH

- 130618 MEGAZI (s. 20)
- 200131 URVE b. ZÜBEYR b. AUHAM (s. 21)
- ZÜFİRİ 230386 (s. 23)
- VEHB b. MÜNEBBİH 210176 (s. 25)
- 090462 İBN İSHAK (s. 27-28)
- 090446 İBN HİŞAM (s. 29)
- 210078 VAKİDİ (s. 30)
- 012234 AVANE b. HAKEM (s. 36)
- 180902 SEYF b. ÖMER (s. 37)
- 140160 NASR b. MÜZAHİM (s. 37)
- 130573 MEDAİNİ (s. 38-39)
- 050876 ENSAR (s. 39)
- 110766 KELBİ Muhammed b. Saib (s. 40)
- 110765 KELBİ HİSAM b. Muhammed (s. 41)
- 230368 ZÜBEYRİ Mus'ab b. Abdullah (s. 41)
- 081406 HEYSEM b. ADİ (s. 42)
- 220091 YAKUBİ (s. 51)
- 020582 BELAZURİ (s. 48)
- 090496 İBN KUTEYBE (s. 54)
- 190044 TABERİ Muhammed b. Cerir (s. 55)

Tamam, "Eban b. Osman b. Affan" başlıklı

الطَّبْرِيُّ فِي تَارِيخِهِ

بَيْنَ طَرِيقَةِ الْمُحَدِّثِينَ وَمَنْهَجِ الْمَوْرِّخِينَ

بمناسبة مرور ١٠٠ عام هجري على وفاته

الدكتور شوقي أبو خليل
دمشق - سوريّا

١ - الطَّبْرِيُّ مَنْ هُوَ؟

إنّه (أبو جعفر) محمد بن جرير بن يزيد بن كثير الأملي الطَّبْرِيُّ^(١)، الإمام صاحب التّصانيف المشهورة، مولده بأمل في سنة أربع وعشرين ومئتين، استوطن بغداد، وأقام بها إلى حين وفاته يوم السبت، ودُفِنَ يوم الأحد في داره لأربع بقين من شوال سنة عشر وثلاث مئة، أيام الخليفة العبّاسي الثّامن عشر: (المقتدر بالله)^(٢)، واجتمع في جنازته خلق لا يُحْصَوْنَ، وصُلِّيَ على قبره عدّة شهور ليلاً ونهاراً.

(١) أَمْلُ (بضم الميم واللام) أكبر مدينة بطبرستان في السهل، لأن طبرستان سهل وجبل، [معجم البلدان 57/1]، وطبرستان جنوبي بحر قزوين.

(٢) المقتدر بالله: جعفر بن أحمد المعتضد: [282 - 320 هـ = 895 - 932]، خلف المكتفي سنة 295 هـ، وهو في الثالثة عشرة من عمره، [الأعلام 121/2].

- 14 - المدخل للعلوم القانونية، د. علي علي منصور، ط 1 1971 - دار الفتح للطباعة والنشر، بيروت.
- 15 - المرأة بين الفقه والقانون، د. مصطفى السباعي، ط 5 المكتب الإسلامي.
- 16 - تاريخ التشريع الإسلامي والملكية والشفعة، د. عبد العظيم شرف الدين، ط 2 1974 منشورات جامعة بنغازي، كلية الحقوق.
- 17 - تاريخ النظم الاجتماعية والقانونية، د. محمود السقا، ط 2 1974 م - دار الثقافة العربية للطباعة.
- 18 - تفسير القرآن الكريم، ابن كثير، ج ٢.
- 19 - دراسات في الشريعة الإسلامية، د. عبد الجليل، ط 1973 منشورات جامعة بنغازي.
- 20 - فقه السنة، السيد سابق ط 1 1971 - دار الكتب العربية، بيروت.
- 21 - فلسفة التشريع في الإسلام، د. صبحي محمصاني، ط 5 1975 - دار العلم للملايين، بيروت.
- 22 - فلسفة وتاريخ النظم الاجتماعية والقانونية، د. محمود السقا، دار الفكر العربي.
- 23 - مبادئ القانون الروماني، د. محمد عبد العظيم بدرود. عبد المنعم بدرأوي، ط 1 1956 - مطبعة البابي الحلبي.
- 24 - مجلة القانون والاقتصاد، العدد الخامس، السنة الأولى - نوفمبر 1931 م.
- 25 - مدونة جوستنيان في الفقه الروماني، جوستنيان تر. عبد العزيز فهمي، عالم الكتب، بيروت.
- 26 - مفتريات على الإسلام، د. أحمد محمد الجمال، ط 3 1975 - مطبوعات الشعب.
- 27 - نيل الأوطار، الشوكاني، ج 6.
- 28 - مجلة القانون والاقتصاد، العدد 5، السنة الأولى، نوفمبر 1931 م.
- 29 - الأحوال الشخصية للمصريين غير المسلمين، د. حسين توفيق رضا، ط 1 1967 - دار النهضة العربية، القاهرة.

- 1- TARIH DOĞETİ
- 2- Belazuri
- 3- Dinenen
- 4- Makul
- 5- Taberi

11 TEMMUZ 1992

مناهج التاريخ الاسلامى

فى القرن الثالث الهجرى

للكتور ابراهيم العدوى

أستاذ تاريخ العصور الوسطى بكلية دارالعلوم

Havliyyatu Kolliyeti Daril-Ulum,

aded. III, s. 57-72, 1970-1971 (Kehire-

1973)

يمثل القرن الثالث الهجرى - التاسع الميلادى - نقطة تحول هامة فى تدوين التاريخ الاسلامى ورفع قواعد هذا العلم الأصل . فتوافرت فى هذا القرن المادة التاريخية التى تناولت نشأة الدولة الاسلامية وتطورها ، فضلا عما حفل به المجتمع الاسلامى إذ ذاك من أحداث جسام ونشاط سياسى واقتصادى متعدد الألوان ، متباين الاتجاهات . وكانت المادة التاريخية مختلطة متشابكة ، غير متناسقة البناء ، واشتملت على عدد كبير من القصص والأساطير ، فضلا عن الروايات المتباينة ، بعضها مكتوب ، والبعض الآخر - وهو الأكثرية الغالبة - شفهي ، حيث تناقلته الأجيال تلو الأجيال .

وتطلب الأمر بمطالع القرن الثالث الهجرى تدوين تلك الأخبار التاريخية تنويهاً منظماً ، لأن الاعتماد على الذاكرة وحدها صار أمراً مستحيلاً ، ولأن بعض الروايات المزيفة بدأت تأخذ طريقها إلى الوجود بسبب الفتن العديدة التى امتلأت بها أرجاء البلاد العربية والاسلامية فى ذلك القرن ، ومحاوله الأحزاب المتنافسة دس الأحاديث أو الأقوال المأثورة التى تضمن لها تحقيق مآربها . ولذا كان لا بد من تجريد الروايات الصادقة من برائن هذه الحشود المائلة من الأخبار ، وعرضها بما يكفل للأجيال المتعاقبة الاستفادة منها .

واحتضن حركة تدوين التاريخ الاسلامى وساعد على انطلاقها المائل كذلك فى أقرن الثالث الهجرى التياران الرئيسيان اللذين سادا الدولة الاسلامية إذ ذاك ، وقما بتوجيه أحداثها السياسية والاقتصادية والاجتماعية على حده سواء . وكان

A. Ö. 57

Makale e TARIHDO posetindedir.

D.48

145034

IDEAS, IMAGES, AND METHODS OF PORTRAYAL

Insights into Classical Arabic Literature
and Islam

EDITED BY

SEBASTIAN GÜNTHER



Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	145034
Tas. No:	909.297 IDE.1

BRILL
LEIDEN · BOSTON
2005

Tabari, Muhammad b. Cerir

CHAPTER TEN

NARRATIVES AND CHARACTER DEVELOPMENT: AL-TABARĪ AND AL-BALĀDHURĪ ON LATE UMAYYAD HISTORY

Steven C. Judd

30 KASIM 2006

In the absence of contemporary sources, historians of early Islam must rely on later collections of *akhbār*, such as al-Ṭabarī's *Tārīkh al-rusul wa-l-mulūk* and al-Balādhurī's *Ansāb al-ashrāf*, to reconstruct events. These compilations preserve an immense quantity of information from a plethora of earlier sources. Unfortunately, they do not often reveal their compilers' authorial hands. Instead, the compilers reproduced material from earlier sources without synthesizing it into a single narrative. When judgments about historical causation, the temperament of central historical actors or the lessons to be learned from particular events do appear, it is often impossible to determine with certainty whether these are the compiler's own judgments or whether he faithfully reproduced the biases of his sources. One method for uncovering the hidden authorial hand of the *akhbār* compiler is to compare how different compilers reproduced material from a single source. Evidence of subtle editing, omission and embellishment of earlier sources can offer some insight into the compiler's agenda and the themes that shaped his retelling of events.

Stefan Leder applied such analysis to reports of the saga of Khālīd al-Qasrī, preserved by al-Ṭabarī (d. 310 A.H./923 C.E.) and al-Balādhurī (d. ca. 279/892).¹ He showed that the two compilers manipulated their sources to facilitate character development and narrative cohesion. He found that al-Ṭabarī embellished his sources to create a more complex image of Khālīd al-Qasrī in order to produce a more compelling narrative. By contrast, al-Balādhurī's version of the same events leaves Khālīd's character less developed. Leder

¹ Stefan Leder, Features of the Novel in Early Historiography: The Downfall of Khālīd al-Qasrī.

sh. 209-226

فوائد تاریخی و نکات
کتابشناسانه
در آثار عمادالدین طبری

درآمد

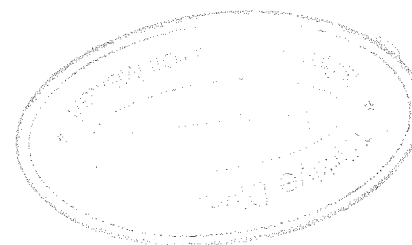
عمادالدین حسن بن علی بن محمد بن علی بن حسن طبری (زنده در ۷۰۱) از نویسندگان امامی فارسی زبان است که در چهار دهه پایانی قرن هفتم هجری، آثار فراوانی را در دفاع از تشیع امامی پدید آورد. وی این بختیاری را داشت تا بیشتر آثارش برجای بماند و همانند آثار فارسی امامیان دیگر این دوره، دستخوش نابودی نشود. شاید دلیل برجای ماندن آثارش، آن باشد که وی نکات تازه فراوانی را در مجادلات کلامی شیعه مطرح کرده و از روی نیازی که شیعیان به آثارش داشته‌اند، آنها را استنساخ کرده و به دست نسل‌های بعد رسانده‌اند. استدلال‌های کلامی وی از یک سوی و بهره‌گیری وی از آثار اهل سنت از سوی دیگر رنگ خاصی به آثار وی بخشیده است. وی از آثار بهره گرفته که متعلق به نسلی از سنیان ضد اموی و محب اهل بیت بوده و بعدها آثارشان از میان رفته است. کار وی در استفاده از این قبیل آثار، به کارهای ابن طاووس و اربلی مانسته است. در عین حال، بسیاری از نکات تاریخی که وی مطرح کرده، اخبار منحصر اوست و منشأ و منبعی هم برای آنها یاد نکرده است. این قبیل اخبار به احتمال قریب به یقین در برخی از آثار شیعی آن روزگار وجود داشته که به مرور به دلیل تقیه یا غلبه نگرش اصولی در شیعه از میان رفته است. برخی از آنها برگرفته از کتابهای غالیان قرن

Resul Caferyan

Makalat-ı tarihi, c. IV, Kum - tarihsiz.

s. 119 - 148.

DN: 70934



31 MAST 2003



Taberi Ebu Cafe-

أبو جعفر الطبري ورؤاه في الأندلس



الدكتور حسن الوراكي
المغرب - تطوان



مدخل

أثرى أبو جعفر الطبري (251 - 310 هـ) المكتبة الإسلامية بألوان من النتاج العلمي الرصين، شمل التفسير، والحديث، والفقه، والتاريخ، وتميز، أي النتاج، بمزايا عدة، أهمها، فضلاً عن استيعابه جهود السابقين من زواة العلم وحملته، رزح التأسيس إن في المناهج أو في العلوم وهو ما يفسر اقتران اسمه بها أو ببعضها وخاصة اثنين منها وهما التفسير والتاريخ فإنهما ليسا يذكران في تراثنا الإسلامي، حين يراد إلى التاريخ لهما إلا مقرونين باسمه.

إن هذه المزايا في تراث أبي جعفر الطبري مضافاً إليها وفرة الآخذين عنه من طلبة العلم وحرصهم على رواية تصانيفه والتحديث بها كان هو السبب في انتشار تراث الرجل في الآفاق وذوبه في حلقات العلم والدرس ومجالسهما في المشرق والمغرب على مدى القرون المتعاقبة.

أبو جعفر الطبري ورواته في الأندلس

- 4- أساس البلاغة: محمود بن عمر الزمخشري - ط دار الشعب 1960 م.
- 5- تاج العروس / شرح القاموس: محمد مرتضى الزبيدي - ط حكومة الكويت - 1969 م.
- 6- القاموس المحيط: مجد الدين محمد بن يعقوب - المطبعة الحسينية 1330 هـ.
- 7- مقدمة ابن خلدون: عبد الرحمن بن خلدون. دار الكتاب - ط 1.
- 8- مشكلة الثقافة: مالك بن نبي: مكتبة الرسالة. دمشق.
- 9- لمحات في الثقافة د. عمر الخطيب - الرياض.
- 10- العرب وإفريقيا - مجموعة باحثين ط 1، 1984 بيروت.
- 11- كيف تفكر إفريقيا د. أ. إبراهيم تعريب خيرى حماد. القاهرة. مطبعة الدار.
- 12- موسوعة العقاد الكتاب العربي / بيروت.
- 13- إفريقيا الأرض والإنسان أ. ح عبد الفتاح - المكتبة الأنجلو مصرية 1965.
- 14- الجغرافية السياسية الإفريقية. دكتور فليب رفة. مكتبة النهضة / القاهرة 1966 م.
- 15- إفريقيا في التاريخ المعاصر - دكتور رأفت الشيخ - دار الثقافة / القاهرة 1982 م.
- 16- الثقافة الإسلامية. د. أمير عبد العزيز / مطبعة الخليل.
- 17- من روائع حضارتنا. مطبعة الرسالة / الرسالة دمشق.
- 18- ثقافة المسلم. د. يوسف القرضاوي مؤسسة الرسالة / سوريا 1978.
- 19- أخبار القضاة / محمد بن خلف / عالم الكتب بيروت.
- 20- القرآن والتوراة والإنجيل: موريس بوكاي. دار المعارف / القاهرة.
- 21- محمد في الكتاب المقدس - بنجامين ديفيد قطر المحاكم الشرعية.
- 22- إفريقيا الجديدة: جمال حمدان / مكتبة النهضة. القاهرة 1983 م.
- 23- الفن الإسلامي تاريخه. خصائصه محمد عبد العزيز مرزوق. مطبعة أسعد 1965 - بغداد.
- 24- الفن الإسلامي في إسبانيا مانويل جوميت - ترجمة د. لطفي عبد البديع ومحمود سالم.
- 25- دراسات في الفنون والعمارة العربية الإسلامية - دكتور محمد وصفي محمد / القاهرة دار الثقافة 1980.
- 26- دليل الجامعة الأردنية مطابع الجمعية الملكية / عمان 1936.
- 27- أساليب الغزو الفكري - د. علي جريشه وشريف الزبيق / القاهرة / الاعتصام.
- 28- شروط النهضة - مالك بن نبي مكتبة العروبة / القاهرة.
- 29- الاستشراق والمستشرقون د. مصطفى السباعي / دمشق. المكتب الإسلامي.

intention appears to be to reformulate the Biblical scriptures through three major devices. The first is the very large number of *Hadith Qudsi*, the so-called divine speech, where God speaks directly or through revelations to prophets, most often to announce or prepare for the coming of Muhammad:

Then [the prophet al-Khidr] said, 'Lord, shall I fight him or shall I not?' God revealed to him: Do not fight him for I have not imposed the duty of fighting except on those who come after you and have not decreed this except for these. Among them is a prophet called Musa ibn 'Imran, the first that I send forth with the sword, then Yusha' ibn Nun, then Dawud and then Muhammad.¹⁰⁰

A second device is to weave into the stories extensive passages of Qur'anic commentary relevant to each prophet. The intention here is to establish the correct Islamic version of the events by making them concordant with the Qur'anic account. A third device is Muhammadan *Hadith*. The tone and form of many tales of the prophets is set or introduced by *hadiths* from Muhammad which are designed to draw the moral of these tales:

They asked, 'Prophet of God, what are the character traits of prophets?' The Prophet replied 'Among them are honesty, loyalty, thanksgiving, praising God, patience, generosity, benevolence, piety and fear of God.' God had implanted all these traits in al-Khidr.¹⁰¹

Echoing the terminology of the Qur'an, a large number of Islamic words and phrases are deployed which have the effect of enveloping the tales in a purely Islamic garb: *dinar*, *kuttab*, *dawawin*, *qadi*, *hajib*, *sahib al-shurat*, *sahib al-suq* and so forth. The speech of prophets is, as in the Qur'an, entirely Islamic in its formulation and one of them, Ilyas, is encountered by Muslims and asked about civil discord. Miracles are virtually confined to prophets while the freaks of creation are reduced to a minimum. But the prophets' tales are well suited to advance certain theological views, notably concerning the problem of *Qadar* or predestination.¹⁰² Several prophets question God on this matter and are told by Him not to pry into this *sirr*, or mystery, since their intellects are too weak to comprehend it. On the other hand, prophecy is entirely consonant with reason:

For everything there is a limit, a fixed purpose and an end, but reason has no limit, fixed purpose or end. Men, however, differ in mind and the contrast between them is as far as what separates heaven from earth. Indeed, the Qur'an itself was revealed through reason, the prophets were sent with reason and they were made superior to the nations by virtue of their minds. Sa'id ibn Jubayr said, 'I was informed that reason was divided in a thousand parts and Muhammad was given nine hundred and ninety parts while his nation was given one part. The same holds

¹⁰⁰ Abu Rifa'a, *Kitab Bad' al-Khalq*, p. 22.

¹⁰¹ Abu Rifa'a, *Bad'*, p. 6.

¹⁰² Abu Rifa'a, *Bad'*, p. 292 ff.

true for other prophets before him.' In fact, God chose the prophets for their reason and He did not endow them with knowledge and perspicacity nor were they able to live the ascetic life in this world with the struggle and patience that this involved except by virtue of their reason.¹⁰³

In sum, the tales of the prophets were to acquire a permanent place in historical writing, especially such as was devoted to world history, where the creation of the world and the early history of prophecy formed the inevitable introduction. It was a particularly sensitive genre because it dealt with the scriptures of Jews and Christians but had to do so not on *their* terms but in conformity with the Qur'anic view and with the inescapable theological problems that this entailed.

Tabari, the 'imam' of *Hadith* historiography

It is fitting that this chapter on History and *Hadith* should end with Muhammad ibn Jarir al-Tabari (d. 310/923). His *History of Prophets and Kings* and his Qur'anic *Commentary* were both massive works and brought him an equally massive reputation even in his own lifetime. As a scholar of the law and *Hadith*, he was propelled into public life and embroiled in controversy, probably against his own inclinations, inspiring a legal 'school' or *madhhab* which was named after him and which lasted for a brief while. His immense output spanned much of the third/ninth century and reflected a wide range of that century's scholarly concerns. In his *History of Prophets and Kings*, Tabari combined the history of creation and prophecy with the history of ancient nations, especially the Persians, adding to them a *Sira* of Muhammad, his *Maghazi*, the conquests, and a history of the community up to his own days. In his methodology, it is possible to find echoes of Ibn Ishaq's universalism, of Waqidi's consensualism and accuracy, of Baladhuri's crisp verdicts and of Ibn 'Abd al-Hakam's moral epic. And it was Tabari who composed what was by far the most explicit defence of the *Hadith* method in historical writing, while his annalistic arrangement enshrined a style that lasted until modern times.¹⁰⁴

In a famous passage near the beginning of his history, Tabari sets forth what he takes to be the only means by which one can arrive at a knowledge of the past:

¹⁰³ Abu Rifa'a, *Bad'*, p. 128

¹⁰⁴ In classical Arabic literature, the two most important sources for Tabari's life and works are Baghdadi, *Tarikh*, 2:162-9 and Yaqut, *Irshad*, 18:40-94. In English, see E. L. Petersen, 'Ali and Mu'awiya in Early Arabic Tradition (Copenhagen: Munksgaard, 1964), pp. 149-59 and, especially, Franz Rosenthal, *The History of Tabari*, vol. 1, *General Introduction and From the Creation to the Flood* (Albany: SUNY Press, 1989), pp. 5-134.

7 AGUSTOS 1995

the exegetical devices with which he is familiar. He may have agility with quite a number of such devices and employ them as circumstances demand. His use of these devices can be used to construct a profile of his methods – a stylistic fingerprint, one might say. Likewise, a fabricator, whether he is unscrupulously lying or piously inventing, is also limited in the manner in which he expresses his ideas by the exegetical devices with which he is familiar. And so a profile of his exegetical methods can also be constructed.

Whether exegete or fabricator, an informant¹⁹ can only transmit to his students from the pool of *ḥadīths* he has generated. Therefore, unless the students themselves have preferences for certain exegetical devices, the stylistic profile of the originator of the informant's *ḥadīths* should be preserved. That is, the various transmissions from the informant should have, more or less, the same profiles for the informant. Of course, if a student has proclivities toward or aversions to the use of particular exegetical devices, then at least the stylistic profile of his own tendential transmission of his informant should be preserved by those who further transmit the *ḥadīths*. Very generally speaking, if the profiles for a particular exegete or his student vary significantly when they are preserved via different transmissions, then it would seem that some, or all, of the *ḥadīths* must be considered to be later fabrications. In other words, their *isnāds* are unreliable. If, on the other hand, the profiles from different transmissions are much the same, the implication is that the *isnāds* are reliable.

PARAMETERS: AL-ṬABARĪ AND IBN ʿABBĀS

Of course, such an analysis cannot be conducted over the entire corpus of early Muslim exegetical works. This body of literature is simply too large. As the work that marks the beginning of classical works of quranic exegesis, al-Ṭabarī's *Tafsīr* is the ideal source for the raw data. It is sufficiently large and provides exegetical material for the whole Qurʾān. It is clear from even a cursory examination of the *Tafsīr* that it contains much haggadic, halakhic and masoretic material throughout. But just as important is the fact that it is the earliest major compilation of purportedly early quranic exegesis. It is al-Ṭabarī, according to Gilliot, who sought to define the limits of acceptable interpretation by adducing material that placed those opinions in the mouths of earlier Muslims. The role of *isnāds* was essential in this process.²⁰ And so it is with al-Ṭabarī that any investigation into the correlation of style and *isnāds* should begin.

Al-Ṭabarī²¹

Al-Ṭabarī was born in the northern Persian region of Ṭabaristan in the city of Āmul in either 224 or 225 A.H. (839 C.E.). He came from a family

wealthy enough to give him a modicum of financial independence that allowed his father to support his studies and finance his travels. Having several years earlier already memorized the Qurʾān, served as *imām* (prayer leader), and studied *ḥadīths*, the twelve-year-old al-Ṭabarī was sent to al-Rayy, the nearest large city, to continue his education. There he studied under such prominent teachers of sunna, *sīra* and *tafsīr* as Ibn Ḥumayd al-Rāzī (d. 248/862) and al-Muthannā al-Āmulī (d. after 240/854).²² After five years al-Ṭabarī was ready to move on. Al-Ṭabarī, now seventeen, moved to the capital of the ʿAbbāsid empire and one of the greatest centres for Islamic learning and culture, Baghdād. He had hoped to study under the famed traditionist Aḥmad ibn Ḥanbal (d. 241/855), who had been the champion of the *ahl al-ḥadīth* opposition against the Muʿtazili. Unfortunately, the great scholar died just prior to the young al-Ṭabarī's arrival. His stay in the city was brief, and he soon moved on to the nearby cities of al-Baṣra, al-Kūfa and Wāsiṭ, where he met and learned from many teachers who would figure prominently in his *Tafsīr*. In less than two years al-Ṭabarī was back in Baghdād, where he remained for eight years, earning a living as a private tutor. Al-Ṭabarī then set out on his next great scholarly expedition to study under the shaykhs of Syria and Egypt. Here too he encountered scholars whose exegetical traditions are found in the *Tafsīr*. After his sojourn in Egypt, al-Ṭabarī returned again to Baghdād sometime after 256/870, bringing an end to his life as a student.²³

With his research largely behind him, al-Ṭabarī began his career as teacher and author. And during these years his literary output was prodigious, to say the least.²⁴ It appears that he eschewed both marriage and government appointments²⁵ in order to devote himself exclusively to his scholarship. This scholarship focussed on three main areas: jurisprudence, quranic sciences and history – all three of which are dependent upon the science of *ḥadīth*.²⁶

In the first of these areas, al-Ṭabarī affiliated himself with the Shāfiʿī school (*madhhab*), at least for the first decade after his return from Egypt, before he set out on his own. His own school, the Jarīrī, enjoyed a measure of success in the later years of his life and for a while beyond it, too. This development, not surprisingly, earned for him the rancour of other legal schools, most notably, the Ḥanbalī (which had also made its appearance relatively recently). Many of the charges of Shiʿī sympathies, Jaḥmī leanings, *bidʿa* (innovation), and so forth levelled at al-Ṭabarī which occasionally appear in his biographies may well be the result of slanderous Ḥanbalī propaganda. And while they impeded his free movement, castigated him, and otherwise made life inconvenient for him, his Ḥanbalī opponents did not succeed in interrupting his teaching or literary output in any significant way.²⁷ His new school was not to last, however. The demise of the Jarīrī *madhhab* was likely due to several factors, such as the

Ta'rikh and the *Kitāb al-buldān*, he is known to have written six other works, among them a history of the Tāhirid dynasty.¹⁰¹

Apart from a brief notice on the Samaritans in Nablus, al-Ya'qūbī's geographical work contains no data which bear on our subject. We shall therefore turn our attention to the *Ta'rikh*. This work consists of two parts, one dealing with pre-Islamic history and the second with the history of Islam, from its inception down to 259/872-3, the year of the downfall of the Tāhirids.¹⁰² The Islamic history is written from a Shi'ite point of view.¹⁰³ Even his account of biblical history, which takes up a substantial section of the first part,¹⁰⁴ reveals a Shi'ite bias: as we shall see, al-Ya'qūbī shows a marked preference for *The Book of the Cave of Treasures* (see Chapter One), an apocryphal book in which the importance of *waṣiyya*, the designation by a spiritual leader (in this case one of the descendants of Adam) of his successor, is stressed. This is a vital element in Imāmi Shi'ism.¹⁰⁵

Al-Ya'qūbī takes his biblical history from the age of Adam and Eve down to the time of Jesus. We shall not discuss the paragraph on Christianity, but limit our inquiries to the history of the patriarchs and the Israelites, which in al-Ya'qūbī's work ends with the return of the exiles to Jerusalem. The section contains a brief description of the Samaritan religion,¹⁰⁶ and concludes with a paragraph on Jewish beliefs and practices.¹⁰⁷

According to Khalidi, al-Ya'qūbī was "probably the first Muslim historian to take almost the entire spectrum of human culture for his object

284/897. With the publication and translation of *Kitāb al-buldān* by Wiet, new evidence was adduced for advancing this date as far as 292/905. As supporting evidence for this later date may be considered the fact that al-Ya'qūbī's essay entitled *Mushākalat al-nās li-zamānihim* takes account of the Caliph al-Mu'taḍid (regn. 279/892-289/902). Cf. Millward 1964:329 n. 1. Aasi (1987:33) gives yet another date: 257/871. I do not know where he got this date.

¹⁰¹ Wiet (Al-Ya'qūbī, *Pays*, introduction, ix f.), mentions five, to which is to be added the work on the Tāhirid dynasty, mentioned by Brockelmann, *El*, s.v. al-Ya'qūbī, 1152; *GAL*, I, 258f. Of these six works, only the above-mentioned *Mushākalat al-nās li-zamānihim* has survived.

¹⁰² An English translation of the first part is currently being prepared by David J. Wasserstein.

¹⁰³ Houtsma (Al-Ya'qūbī, *Historiae*, "Praefatio"), ix; Millward 1964:332; and especially Marquet 1972. According to Houtsma, this would account for the scant popularity of the work, an explanation rejected by Nöldeke (1884:156).

¹⁰⁴ In the 1960 Beirut edition used here, the relevant section takes up pp. 5-67 of Vol. I.

¹⁰⁵ Houtsma (Al-Ya'qūbī, *Historiae*, "Praefatio"), ix; Smit 1907:5 n.2; Rubin 1975:108, *id.* 1979:45ff.; Kohlberg 1980:41ff.

¹⁰⁶ Al-Ya'qūbī, *Ta'rikh*, I, 63f.

¹⁰⁷ Al-Ya'qūbī, *Ta'rikh*, I, 66f.

of study".¹⁰⁸ Pellat hails al-Ya'qūbī, rather than Ibn Qutayba, as the first author who attempted to write a universal history,¹⁰⁹ while Millward speaks of the *Ta'rikh* as "the pioneer example of the Arab-Muslim approach to universal historiography with a strong emphasis on the cultural aspects of history".¹¹⁰ These cultural aspects of non-Muslim nations are not limited to the pre-Islamic period.

Al-Ya'qūbī presents his material in a continuous narrative, uninterrupted by *isnāds*.¹¹¹ He explains the purpose of the work as follows:

We did not seek to be detailed and comprehensive in a work which we ourselves composed from other sources nor did we duplicate over it the effort which others had expended before us. Rather, we tried to assemble and condense all the articles and narratives because we found that they differed in their various traditions and versions, as well as in years and ages, some having been increased and others diminished (...) We have made our book a summary abridgement (...).¹¹²

While making for pleasant reading, the method followed by al-Ya'qūbī has one serious drawback: no sources are indicated. Only for Part Two, about Islamic history, do we possess a summary list of his authorities, given at the beginning of that part. In all likelihood the first part, with which we are concerned here, also started with an introduction containing bibliographical references.¹¹³ Unfortunately, this section is missing from both extant manuscripts.¹¹⁴

Al-Ṭabarī

No study of medieval Islamic historical and/or religious literature would be complete without considering Abū Ja'far Muḥammad b. Jarīr al-Ṭabarī, whose "written legacy includes two of the fundamental works of Islamic scholarship".¹¹⁵ The recent publication of Franz Rosenthal's exhaustive bio/bibliographical account¹¹⁶ renders it superfluous to go into too many details here.

¹⁰⁸ Khalidi 1975:29.

¹⁰⁹ Pellat 1966:644.

¹¹⁰ Millward 1971-'72:48.

¹¹¹ About al-Ya'qūbī's attitude to the *isnād*, see Millward 1971-'72:49.

¹¹² Millward 1971-'72:48.

¹¹³ Millward 1971-'72:49; Nöldeke 1884:153.

¹¹⁴ Cf. Johnstone 1957:189f.

¹¹⁵ McAuliffe 1988:48.

¹¹⁶ Rosenthal 1989:5-134. See on the author's life and work also Gilliot 1990a:19-70; McAuliffe 1991:38-45.

TABERİ

المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية

يصدرها

لجنة التعريف بالإسلام

الطبري

تأليف الدكتور

أحمد محمد الحوفي

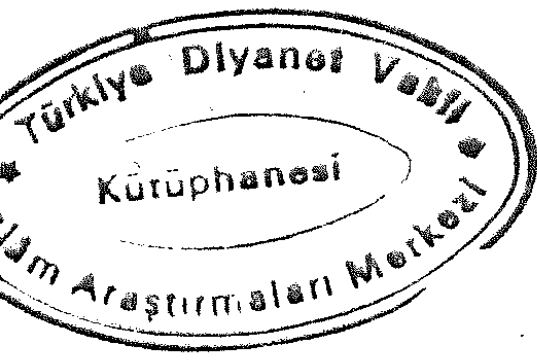
Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi Kütüphane	
Sayı : 907	
Yıl : 922.972	
Yıl : TAB	

الكتاب الثالث والستون

١٣٩٠ هـ - ١٩٧٠ م

يشرف على إصدارها

محمد توفيق عويضة



أَعْلَمُ الْمَسْلُومِينَ
٣٣

الأطباء

شَيْخُ الْفَيْصَرِيِّ، وَعَمْدَةُ الْمُؤَرِّضِينَ وَمُقَدِّمُ الْفُقَرَاءِ الْمُحْتَدِينَ

صَاحِبُ الْمَنْهَبِ الْجَبَرِيِّ

(٢٢٤ هـ - ٣١٠ هـ)

الدكتور محمد الرجيلي

دار الفقه

١٩٩٠ / ربيع

Türkiye Diyanet Vakfı İslam Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Demirbaş No:	30341
Tasnif No:	922.942 TAB

مجلة الإمام الطبري

اختلاف الفقهاء*

الدكتور عمر موسى باشا

أبو جعفر، محمد بن جرير يزيد بن كثير بن غالب الطبري (١)

"واحد الدهر وفريد كل عصر" (٢)، العالم المشهور، والعلامة المجتهد، والإمام الفقيه، والمفسر المحقق، والمؤرخ الثابت، و"كان أحد أئمة العلم، يحكم بقوله، ويرجع إلى رأيه لمعرفته وفضله" (٣).

ولد في (أمل) حاضرة طبرستان الكبرى في آخر سنة أربع وعشرين، أو أول سنة خمس وعشرين ومائتين هجرية (٨٢٩ م)، وقد عثّل هذا الخلاف في تحديد مولده بأن العادة عند القدماء بذكر حدث معين مشهور يوافق ذلك التاريخ.

ارتحل الطبري، وهو ابن اثنتي عشرة سنة، وذلك عام ست وثلاثين ومائتين، فقصص الري، وأزمع أمره على زيارة أحمد بن حنبل ليأخذ عنه ويستجيزه، ولكن وفاته حجبت عنه زيارته ولقاءه، وتابع رحلته العلمية إلى حواضر العلم ونوره في العالم الإسلامي، طلباً للمعرفة، وسعيًا لتحقيق العلم، بالإضافة إلى الرؤية والدراسة والسماع والاستجازة.

كما قصد في رحلته العلمية حواضر الكوفة والشام ومصر وغيرها، بيد أنه أثر العودة إلى وطنه بعد مطافه العلمي المديد، رغبة في الاستقرار ومتابعة التصنيف والتأليف، وإفادة الناس بعلمه واجتهاده، بيد أنه رغب في الإقامة في بغداد حاضرة الخلافة، وقد عرض عليه تولي القضاء، فأباه زهداً وورعاً، كما عرض عليه تولي المظالم، وامتنع عنها تنسكاً وتعففاً، وذلك خشية من الوقوع في الظلم والجور، وطغيان هوى النفس في تقرير الأحكام الشرعية.

والمعروف عنه أنه كان يرفض أن يقبل من أحد أجراً أو مكافأة، لأنه كان ميسور الحال، إذ كان له مورد ورثه عن أبيه في طبرستان يكفيه ويغنيه وثوباً هكذا عكف على التأليف والتصنيف، لأن له في ذلك أجراً وثوباً في نشر علم ينتفع به الناس، بعد أن اكتسبت لديه الأصول الجوهرية في ثقافته الدينية ومعرفته الموسوعية، بالإضافة إلى ثقافته التاريخية.

* - البحث الذي أعد للمشاركة في المؤتمر الدولي للطبري بمناسبة مرور أحد عشر قرناً على وفاة الإمام الطبري بدعوة من وزارة الثقافة والتعليم العالي، وجامعة مازندران في طبرستان في الجمهورية الإسلامية الإيرانية من ١٣ إلى ١٥ أيلول ١٩٨٩م

- ١٢ - المصدر نفسه ص ٦٥
- ١٤ - المصدر السابق ص ٧٢
- ١٥ - المصدر السابق ص ٦٧
- ١٦ - كتاب الاعتبار - أسامة بن منقذ، دار الفكر الحديث - بيروت - مراجعة وتحقيق د. حسن الزين ١٩٨٨ ص ٧١
- ١٧ - المصدر نفسه ص ٧٢
- ١٨ - المصدر نفسه ص ٧٢
- ١٩ - الاعتبار نفسه - ص ١١٢
- ٢٠ - المصدر نفسه ص ١١٢
- ٢١ - المصدر نفسه ص ١١٢
- ٢٢ - الاعتبار ص ١١٤
- ٢٣ - المصدر نفسه ص ١١٤-١١٥
- ٢٤ - كتاب الاعتبار ص ١١٦
- ٢٥ - المصدر نفسه ص ١١٦
- ٢٦ - الاعتبار ص ١١٧-١١٨
- ٢٧ - المصدر السابق ص ١١٨-١١٩

□□□



مجمع البحوث الإسلامية

الجامعة الإسلامية العالمية — إسلام آباد

إصدار جديد

من المطبوعات التي صدرت حديثاً عن مجمع البحوث الإسلامية كتاب:

موقف الإمام الطبري من نسخ بعض الآيات

فرمان إسماعيل إبراهيم

مقدمة:

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على خاتم النبيين، وعلى آله وأصحابه أجمعين، ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين.

أما بعد فإن علم النسخ والمنسوخ من العلوم المهمة التي اعتنى بها علماء هذه الأمة، لأن من جهله لا يسعه الكلام في مسائل الحلال والحرام، ويكون عرضة للزلل إذا فسّر كتاب الله عز وجل. غير أن كثيراً من المفسرين كانوا في القول بالنسخ مفرطين، ووجد من دونهم آخرون على النقيض منهم مفرطون، فأردت أن أبحث في جهود بعض المتقدمين من العلماء المحققين، الذين فسّروا آيات الكتاب، وكان قولهم أقرب إلى الصواب، فأثبتوا أن كثيراً من الآيات المدّعى نسخها، محكمات. وقد كان الإمام الطبري رحمه الله فارساً في هذا الميدان، وسابقاً غيره ممن فسّروا القرآن، فاخترت تفسيره جامع البيان، بغية الوصول على كشف منهجه، وإلقاء الضوء على ما تميّزت به طريقته، وقارنت ما اختاره من آراء بما قاله غيره من العلماء، حتى يظهر موقفه من المتقدمين، وأثره على المتأخرين، لما يرجى في ذلك من الفوائد، في فهم ما أصله من قواعد حتى لا يهمل العمل بكثير من الآيات، بحجة أنهم منسوخات.

١- نبذة مختصرة عن حياة الطبري وتفسيره.

أ- هو الإمام محمد بن جرير بن يزيد بن غالب الطبري، ولد بآمل طبرستان سنة (٢٢٤هـ). وطلب العلم منذ الصغر، فسمع من علماء بلاده وما جاورها، ثم رحل إلى بغداد والبصرة والشام ومصر وغيرها، فسمع من علمائها حتى برز في علوم كثيرة كالتفسير والتاريخ والفقه وأصوله والنحو

البعث الإسلامي في جنوب آسيا

(١٧٠٧م - ١٨٦٧م)

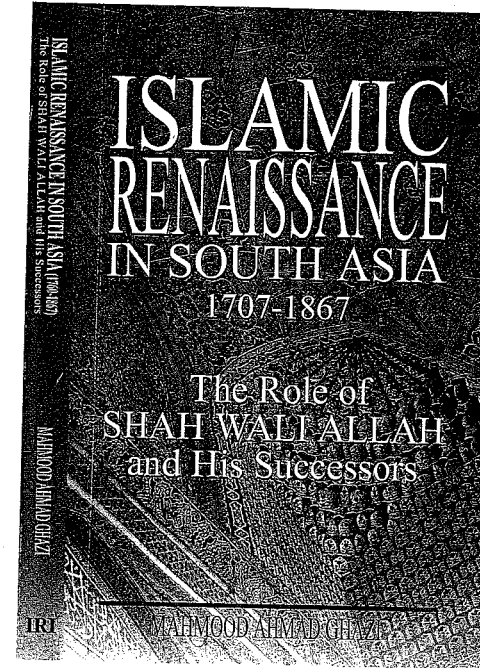
دور الإمام ولي الله الدهلوي وأتباعه

دراسة (باللغة الإنجليزية) للأستاذ الدكتور

محمود أحمد غازي بعنوان:

ISLAMIC RENAISSANCE
IN SOUTH ASIA
(1707 --- 1867)

THE ROLE OF
SHAH WALI ALLAH



(مجلد) قيمة: ٤٥٠/= روبية، ٢٣/ دولار

صفحات: ٣٢٢ ISBN No. 969-408-232-3

(غير مجلد) قيمة: ٤٠٠/= روبية، ٢٠/ دولار

ISBN No. 969-408-231-5

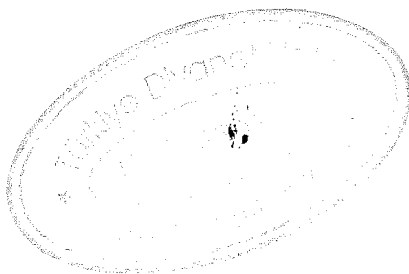
ولطلب هذا الكتاب أو قائمة مطبوعات المجمع، يرجى الاتصال ب:

مدير المطبوعات، مجمع البحوث الإسلامية، الجامعة الإسلامية العالمية، ص. ب. ١٠٣٥ - إسلام آباد

الهاتف: ٢٢٥٤٨٧٤، الفاكس: ٢٢٥٤٨٧٤، العنوان الإلكتروني: <smalqbal@apollo.net.pk> E-mail:

12. Martin Strohmeier: *CRUCIAL IMAGES IN THE PRESENTATION OF A KURDISH NATIONAL IDENTITY: HEROES AND PATRIOTS, TRAITORS AND FOES*. By Christine Allison. 389
13. Catharina Raudvere: *THE BOOK AND THE ROSES: SUFI WOMEN, VISIBILITY, AND ZIKIR IN CONTEMPORARY ISTANBUL*. By Anne Sofie Roald. 392
14. Kathryn Babayan: *MYSTICS, MONARCHS, AND MESSIAHS: CULTURAL LANDSCAPES OF EARLY MODERN IRAN*. By Andrew J. Newman. 395
15. Anna Suvorova: *MUSLIM SAINTS OF SOUTH ASIA: THE ELEVENTH TO FIFTEENTH CENTURIES*. By Bruce B. Lawrence. 397
16. Yoginder Sikand: *MUSLIMS IN INDIA SINCE 1947: ISLAMIC PERSPECTIVES ON INTER-FAITH RELATIONS*. By Ian Talbot. 400
17. Mridu Rai: *HINDU RULERS, MUSLIM SUBJECTS: ISLAM, RIGHTS AND THE HISTORY OF KASHMIR* and Chitralekha Zutshi: *LANGUAGES OF BELONGING: ISLAM, REGIONAL IDENTITY, AND THE MAKING OF KASHMIR*. By Tapan Raychaudri. 402
18. Humayun Ansari: *'THE INFIDEL WITHIN': MUSLIMS IN BRITAIN SINCE 1800*. By Patricia Sellick. 405
19. Gotthard Strohmaier: *HELLAS IM ISLAM: INTERDISZIPLINARE STUDIEN ZUR IKONOGRAPHIE, WISSENSCHAFT UND RELIGIONSGESCHICHTE*. By Kevin van Bladel. 407
20. Alastair Hamilton and Francis Richard: *ANDRÉ DU RYER AND ORIENTAL STUDIES IN SEVENTEENTH-CENTURY FRANCE*. By Ahmad Gunny. 409
- BOOKS RECEIVED 412

D363



DISCOURSE AND HISTORICAL ANALYSIS: THE CASE OF AL-ṬABARĪ'S HISTORY OF THE MESSENGERS AND THE KINGS

ULRIKA MÅRTENSSON*

Norwegian University of Science and Technology

Early Islamic historical writings do not readily yield the kind of information modern historians seek, such as figures on trade and agriculture, or explicit analysis of social organization and change. It is even debated to what degree they constitute primary sources.¹ Since the late nineteenth century scholars have been discussing how best to engage with them, and three approaches can be distinguished: to evaluate the factuality of the information, to analyse how the information fits into the context of each particular historical work, or to combine the two. Stephen Humphreys, who represents the combined approach, has asked how historians might 'devise any reliable strategies through which the information in these texts can be disengaged from its original matrix and turned to our purposes'.² The question implies that each work must be analysed in its own terms before we can draw historical conclusions from it. This is what I will try to do with

* The author expresses her sincere thanks for invaluable comments at various stages of this work to Abbas Vali, David Wasserstein, Bernard Wasserstein, Håkan Rydving, Gerd Marie Aadna, Dirk Hartvig, Torsten Blomkvist, and Torsten Hylén.

¹ Regarding the problems surrounding the sources, see R. Stephen Humphreys, *Islamic History: A Framework for Inquiry* (Princeton, NJ: Princeton University Press, 1991), 128 f. See also: Albrecht Noth and Lawrence I. Conrad, *The Early Arabic Historical Tradition: A Source-Critical Study* (Princeton, NJ: Darwin Press, 1994), 59.

² Humphreys, *Islamic History* 129. For attempts along these lines, cf. Noth and Conrad, *Early Arabic Historical Tradition* 59, and Marshall G. S. Hodgson, 'Two Pre-Modern Historians: Pitfalls and Opportunities in Presenting Them to Moderns', in John U. Nef (ed.), *World Academy of Art and Science 5: Towards World Community* (The Hague: W. Junk, 1968), 53–68.

chapters 108 and 151.⁵⁴ The impression is that motifs from Psalms are present in these prayers, and perhaps there is a connection to Jewish (or even Christian) prayers, but so far I have found no direct quotations. Any possible connection is to be found in earlier periods, and not in relation to Jewish or Christian customs in Jerusalem.

In conclusion, most of the prayers mentioned in Ibn al-Murajjā's guide to the pilgrims from the eleventh century A.D. are not related especially to Jerusalem, nor do they express direct connections to Muslim religious sites in Jerusalem. Most of these prayers were taken from collections assembled long before. We have no conclusive proofs of Jewish or Christian influence on the creation of the prayers, but this is not improbable, not as an imitation of Jewish or Christian cults in Jerusalem but as part of processes of absorption and crystallization in the first centuries of the Muslim era. It is difficult to know how far Muslim pilgrims used this guide and the prayers included in it. In this part of the article we again see the author, Ibn al-Murajjā, as a scholar strictly of *ḥadīth* who preferred to rely on long chains of transmitters even for materials found in well known compositions. Still, he uses his knowledge to create or crystallize an itinerary for the Muslim pilgrims in Jerusalem, including specific prayers to be recited in the different sites.

I hope that these additional notes to my earlier studies on Jerusalem will contribute to a better understanding of the conception of sanctity attached to that city in Islam, bridging another gap in that complex and diversified picture.

UNIVERSITY OF HAIFA

SUMMARY

These two notes are additional to the many publications of O. Livne-Kafri on the sanctity of Jerusalem in early Islam. They bring a unique piece of information on the cultural world of the most important composer of the "Praises of Jerusalem", the eleventh century Ibn al-Murajjā, and a discussion on the origins of the prayers included in his guide for pilgrims in Jerusalem. A scientific edition of the book was published by the author in 1995.

⁵⁴ Ibn al-Murajjā (above, note 2), p. 81 bottom, end of tradition no. 69.

ARNOUD VROLIJK¹

THE LEIDEN EDITION OF ṬABARĪ'S ANNALS. THE SEARCH FOR THE ISTANBUL MANUSCRIPTS AS REFLECTED IN MICHAEL JAN DE GOEJE'S CORRESPONDENCE

It is common knowledge among orientalists that in the year 915 CE the Persian scholar Abū Ja'far Muḥammad b. Jarīr al-Ṭabarī (839-923) completed his *Ta'rīkh al-rusul wa-l-mulūk* (The History of Prophets and Kings), a monumental history of the world from the Creation to the author's own time, and by common consent the most important historiographical work in the world of Islam. The work was so vast in size that in the course of time no single person or library possessed a complete copy of it. The first complete edition, entitled *Annales quos scripsit Abu Djafar Mohammed ibn Djarir al-Tabari*, was published in Leiden between 1879 and 1901, now exactly one century ago.

The editor-in-chief was Michael Jan de Goeje (1836-1909), professor of Arabic at Leiden and curator of the University Library's extensive Oriental collections. De Goeje, a modest man, believed that the study of Arabic and Islam was best served by exploring and publishing the primary sources. He therefore dedicated himself to making catalogues and reliable text editions, mainly of early Islamic historiography and geography.

De Goeje had excellent contacts with his fellow orientalists from all over Europe, and it was to these colleagues that he turned to help him undertake the vast project of editing the *Ta'rīkh*. De Goeje himself led the search for manuscripts until a complete copy could be reconstructed. He supervised the work of his co-editors, edited one-sixth of the text himself and did all the proofreading. He was also responsible for the introduction, the glossary and the indexes.

From the beginning to the end, the whole project leaned heavily upon the subsidies provided by various governments, learned societies and private persons, both from East and West, and the willingness to subscribe to one or more copies.

The edition was published by the firm of E.J. Brill, from 1871 onward led

¹ A preliminary version of this article was presented at a conference on al-Ṭabarī at St. Andrews (Scotland), August 1995.

ارشید یوسف حمیدان *

ملخص

تمت

027-050

تَلِيحُ الطَّبْرِىِّ

مصدره ثورة الزنج في القرن الثالث
للهجرة

يقلم الدكتور

عبد الجبار الحاجي

كلية الآداب - جامعة البصرة

هذا ؟ قالوا . كم قدره ؟ فذكر نحوه مما ذكره في التفسير . فأجابه بمثل ذلك . فقال انا لله ، ماتت الهمم . فاختصره في نحو مما اختصر التفسير .
ياقوت الحموي . معجم الادباء
ج ٦ ص ٢٤-٢٥

شهد العديد من العلماء والمفكرين الاجانب بالخدمة الكبيرة التي قدمها تراثنا العربي ، عبر قرون عدة ، للتقدم العلمي والفكر الانساني بصورة عامة . ومن يتصفح كتاب الفهرست لابن النديم مثلاً يجد نفسه امام تراث عملاق متشعب واصيل لا في مجال الطب والصيدلة والرياضيات والبصريات والكيمياء فحسب بل في مجال الفلسفة والجغرافية والادب والتاريخ والفن والعمارة والنحت . . . الخ صحيح ان حضارتنا العربية قد تأثرت ، قليلا او كثيرا ، بما توصلت اليه الحضارات العالمية السائدة آنذاك ، ولكن هذا التأثير تمثل واتضح في مراحل نموها الاولى ، وان عطاءات وصفحات جديدة مشرقة قد انتجتها حضارتنا تخالف ما كان سائدا في حضارات سابقة وتباينها ، والحضارة الاوربية الحديثة منذ ان تفجرت في القرن السادس عشر للميلاد استقت الكثير لا من الحضارات القديمة بل ما قدمته الحضارة العربية من تجديد وابتكار وابداع .

ان هذه الصفحات المشرقة من تراثنا قد تحمل

«عن القاضي ابي عبيد الله بن احمد السمسار . ان ابا جعفر الطبري قال لاصحابه . انتشطون لتفسير القرآن . قالوا . كم يكون قدره ؟ قال : ثلاثون الف ورقة . فقالوا . هذا مما تفنى الاعمار قبل تمامه ، فاختصره في نحو ثلاثة الاف ورقة . ثم قال لهم . انتشطون لتاريخ العالم من ادم الى وقتنا

(١) مما تجدر الاشارة اليه ان هناك اطروحة دكتوراه للدكتور عبدالكريم خليفة حصل عليها من جامعة باريس تحت عنوان (مصادر ثورة الزنج . مجموعة النصوص مع ترجمة وهوامش ومقدمة حول هذه الحركة الثورية) في عام ١٩٥٤ ومن المؤسف انها لم تنشر لحد الان ، ولقد اشار اليها الاستاذ احمد علي مشكوراً في مقالته عن ثورة العبيد في البصرة (مجلة الطريق ، العدد الثاني شباط ١٩٧٠ السنة التاسعة والعشرون) . واعتمادا على علي تتضمن الاطروحة ثلاثة اقسام . الاول يحتوي على قائمة بالمصادر . ويعلق الاستاذ علي على هذا القسم بقوله « ان المؤلف لم يشر الى الصفحات ذات العلاقة ، وانها قائمة مرتجلة وتفقر الى الكثير من المصادر الاساسية » اما القسم الثاني فيتألف من مدخل ومقدمة وفي المدخل « تعليق قصير على قيمة المصادر الاربعة الهامة وهي الطبري ، والمسعودي ، ابن الاثير وابن الحديد » انظر ص ١٠٦ في المقالة المذكورة .

وانتقدم بخالص شكري الى الدكتور السامر اذ اشار ان هناك اطروحة للمستشرق Popovic عن علي بن محمد وثورة الزنج فيه ذكر للمصادر وتسلسلها الزمني والاطروحة عنوانها

Ali Ibn Muhamad et esclaves a Basra

ابوجعفر محمد بن جبریر الطبری

ڈاکٹر سعید اللہ قاضی

معنوی اعتبار سے رسالے کے معیار کو بلند کرنے کی ضرورت کا احساس لینے میں نے پاکستان سے ہندوستان تک کی خاک چھان ماری۔ زوال علم و عرفان کے ہاتھوں ایسا قحط الارجال ہے کہ کوئی صورت نظر نہیں آتی۔ اچھے معیاری مضامین لکھنے والوں کا فقدان ہے۔ ہمارے لئے دہریہ مشکل یہ ہے کہ ہمیں خاص طرز کے مضامین درکار ہیں جو علمی اعتبار سے بھی بلند ہوں اور فنی اعتبار سے بھی کمتر یا فرد تر نہ ہوں۔ یہ بڑی ٹیسٹ میسر ہے۔ بہر حال اس ضمن میں بھی ہماری کوششیں جاری ہیں۔ اسی مناد والا تمام من اللہ۔

ماہ صیام کی آمد آمد ہے۔ مربا صدمہ حبا ماہ صیام! مومنوں کو مبارک مہینے کی آمد مبارک ہو۔ یہ مہینہ نزول قرآن کا مہینہ ہے، نماز تراویح اور تلاوت قرآن کا مہینہ ہے، صدقات و خیرات کا مہینہ، مکارم اخلاق اور حسنات کا مہینہ، رب جلیل کی طرف سے بندوں کے لئے فیوض و برکات کا مہینہ۔ مومنو! انھوں اس کے استقبال میں دید و دل فرس راہ کرو، چشم مارو شن دل ماشا کہو۔ اور اس کے فیوض و برکات سے پورا پورا فائدہ اٹھاؤ۔ اہلاً و عیلاً ماہ مبارک! لے آمدت باعث آبادی ما

(مدیر)

ابوجعفر محمد بن جبریر الطبری صوبہ طبرستان کے پایہ تخت آمل میں ۲۲۴ھ کے آخری یا ۲۲۵ھ کے ابتدائی ایام میں پیدا ہوئے۔ ۱۱۱ سال کی عمر میں قرآن پاک حفظ کر لیا۔ ابتدائی تعلیم اپنے وطن میں حاصل کی۔ والد بزرگوار بہت مالدار تھے۔ اس سے انہوں نے فائدہ اٹھایا اور بہت سے اسلامی مالک کے علمی مراکز کا دورہ کیا۔ "الرے" اور اس کے گرد و نواح کے علاقوں کی سیر کی اور بھر پور فائدہ اٹھایا۔ یہاں آنے کا مقصد یہ تھا کہ احمد بن حنبل کے سامنے زانوئے تلمذ تہ کریں۔ لیکن وہ ان کے آنے سے قبل ہی وفات پا گئے اور انہیں اپنے مقصد میں کامیابی نہ ہوئی۔ یہاں سے وہ بعصرہ اور کو فرجہ گئے جہاں کچھ مدت قیام کرنے کے بعد بھر پور فائدہ اٹھایا۔ بغداد میں کچھ عرصہ قیام کرنے کے بعد وہ مصر روانہ ہوئے اور راستے میں دمشق اور دوسرے بڑے شہروں میں علم حدیث کے حصول کے لئے کچھ مدت ٹھہرے۔^(۲۱)

ابن عساکر کے نزدیک وہ ۲۸۶۹/۲۸۷۰ میں مصر میں مقیم تھے۔ جبکہ یاقوت کی رائے میں وہ پہلی مرتبہ ۲۸۶۹ میں مصر گئے۔ اور اس کے بعد ملک شام میں ۸۶۹/۲۸۷۰ میں وارد ہوئے۔ ایک روایت کے مطابق وہ ۸۷۱/۸۷۲ میں بغداد میں تھے، جبکہ وہ ایک متبحر عالم حدیث ہونے کی وجہ سے کافی شہرت حاصل کر چکے تھے۔^(۲۲)

مصر سے وہ دوبارہ بغداد آئے اور طبرستان کے دوسفروں کے علاوہ انہوں نے باقی ماندہ ساری زندگی بغداد میں گزاری۔ ابوجعفر نے زندگی کے آغاز میں امانیث کی جمع و تدوین کی طرف خصوصی توجہ دی۔^(۲۳) ان کی زندگی کا مقصد اعلیٰ علم حاصل کرنا اور علم سکھانا تھا۔ اور ان کی پوری زندگی اسی مقصد کے حصول میں گزری۔ انہوں نے دنیاوی جاہ و جلال کو ہیچ سمجھا۔ تاریخ و فقہ کے علاوہ ان کو شعر و شاعری اور ادب میں بھی مہارت حاصل تھی۔ ریاضی اور طب میں بھی ان کو دستری تھی۔^(۲۴)

27 AGUSTOS 1996

31 TEMMUZ 1993

AL-ṬABARĪ ON THE PRAYERS TO THE PLANETS *

BY

David PINGREE
Brown University



Descriptions of the rituals performed by the self-styled Ṣābians of Ḥarrān in order to persuade the planets and their spirits to grant their wishes are preserved in the seventh *faṣl* of the third *maqāla* of the *Gāyat al-ḥakīm*. This chapter was first edited with a partial French translation by Dozy and De Goeje ¹. It occupies p. 195-228 of the edition of the whole of the *Gāya* published by H. Ritter ², p. 206-241 of the German translation by H. Ritter and M. Plessner ³, and p. 112-137 of my edition of the medieval Latin translation, the *Picatrix* ⁴; moreover, a fragment of the Spanish version intermediate between the Arabic and the Latin containing part of one of the prayers to Mars has been published ⁵. But, despite the interest, importance and availability of this chapter, little has been written in its explication ⁶.

The chapter begins ⁷: « And among the operations of the Ṣābians is what al-Ṭabarī the astrologer says concerning the drawing down of the power of the planets. He says : "That which is known to me concerning the drawing down of the planets and their services which I found attributed to the leaders of the Ṣābians and the servants of the temples, is what I will say. They say..." » This seems clearly to state that al-Ṭabarī is the source for the whole

* Translation and transliteration of Arabic technical terms as well as the script of latin words (and especially the whole passage in latin) fall within the competence of the author.

1. M. Dozy and M. J. De Goeje, « Nouveaux documents pour l'étude de la religion des Ḥarraniens », *Actes du sixième congrès international des orientalistes*, vol. 2, Leide 1885, p. 283-366.

2. H. Ritter, *Pseudo-Mağrīṭī. Das Ziel des Weisen, Studien der Bibliothek Warburg* 12, Leipzig-Berlin 1933.

3. H. Ritter and M. Plessner, « *Picatrix* ». *Das Ziel des Weisen von Pseudo-Mağrīṭī, Studies of the Warburg Institute* 27, London 1962.

4. D. Pingree, *Picatrix. The Latin Version of the Ghāyat al-Ḥakīm, Studies of the Warburg Institute* 39, London 1986.

5. D. Pingree, « Between the *Ghāya* and *Picatrix* I : the Spanish Version », *Journal of the Warburg and Courtauld Institutes* 44, 1981, 27-56, esp. 36 and 55-56.

6. See H. Corbin, « Le récit d'initiation et l'hermétisme en Iran », *Eranos-Jahrbuch* 17, 1949, 121-187, esp. 165-166 ; *idem*, « Rituel sabéen et exégèse ismaélienne du rituel », *Eranos-Jahrbuch* 19, 1950, 181-246, esp. 192-194 ; and D. Pingree, « Some of the Sources of the *Ghāyat al-Ḥakīm* », *Journal of the Warburg and Courtauld Institutes* 43, 1980, 1-15, esp. 12.

7. Cf. 195, 2-4 Ritter.

IDEAS, IMAGES, AND METHODS OF PORTRAYAL

Insights into Classical Arabic Literature
and Islam

EDITED BY

SEBASTIAN GÜNTHER



Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	145034
Tas. No:	909.297 IDE. 1

BRILL
LEIDEN • BOSTON
2005

22 KASIM 2007

CHAPTER TEN

NARRATIVES AND CHARACTER DEVELOPMENT:
AL-ṬABARĪ AND AL-BALĀDHURĪ ON LATE
UMAYYAD HISTORY

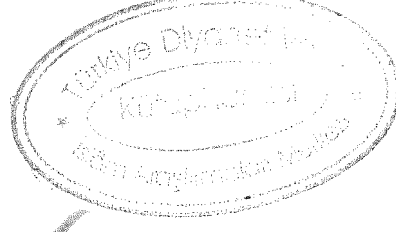
Steven C. Judd

In the absence of contemporary sources, historians of early Islam must rely on later collections of *akhbār*, such as al-Ṭabarī's *Ta'rikh al-rusul wa-l-mulūk* and al-Balādhurī's *Ansāb al-ashraf*, to reconstruct events. These compilations preserve an immense quantity of information from a plethora of earlier sources. Unfortunately, they do not often reveal their compilers' authorial hands. Instead, the compilers reproduced material from earlier sources without synthesizing it into a single narrative. When judgments about historical causation, the temperament of central historical actors or the lessons to be learned from particular events do appear, it is often impossible to determine with certainty whether these are the compiler's own judgments or whether he faithfully reproduced the biases of his sources. One method for uncovering the hidden authorial hand of the *akhbār* compiler is to compare how different compilers reproduced material from a single source. Evidence of subtle editing, omission and embellishment of earlier sources can offer some insight into the compiler's agenda and the themes that shaped his retelling of events.

Stefan Leder applied such analysis to reports of the saga of Khālīd al-Qasrī, preserved by al-Ṭabarī (d. 310 A.H./923 C.E.) and al-Balādhurī (d. ca. 279/892).¹ He showed that the two compilers manipulated their sources to facilitate character development and narrative cohesion. He found that al-Ṭabarī embellished his sources to create a more complex image of Khālīd al-Qasrī in order to produce a more compelling narrative. By contrast, al-Balādhurī's version of the same events leaves Khālīd's character less developed. Leder

¹ Stefan Leder, Features of the Novel in Early Historiography: The Downfall of Khālīd al-Qasrī.

Sl. 209-226



D. 789

ORAL VS. WRITTEN TRANSMISSION: THE CASE OF ṬABARĪ AND IBN SA'D*

BY

GHADA OSMAN
Harvard University

TĀRĪḤ *al-Rusul wa-l-Mulūk*, The History of Prophets and Kings, by Muḥammad b. Ġarir al-Ṭabarī (224-310 A.H./839-923 C.E.) marked the beginning of a type of history-writing unprecedented among Muslims. For the first time, there existed a universal history that spanned from the beginning of creation until the historian's own time. Its author, a Tabaristan-born *ḥadīṡ* scholar who spent many of the years until his death in Baghdad, aimed at writing a history that asserted "on the one hand, the essential oneness of prophetic mission and on the other, the importance of the experiences of the umma and the continuity of these experiences through time."¹

In order to undertake his project, Ṭabarī relied on a *mélange* of works. Contrary to earlier writers such as Ibn Ishāq, who used a variety of sources including the Quran, Arab genealogies and pre-Islamic events, the *mağāzī* materials, poetry, a little documentary material such as the Constitution of Medina, and general anecdotes, third and fourth century A.H. authors more or less relied on the writings of their predecessors for information. A perusal of Ṭabarī shows that in fact he relied on a variety of historians and other authors such as Abū Mihnaf, Sayf b. 'Umar, Ibn al-Kalbī, 'Awana b. al-Ḥakam, Naṣr b. Muzāhim, al-Mada'ini, 'Urwa b. al-Zubayr, al-Zuhrī, Ibn Ishāq, Wāqidi, Wahb b. Munabbih, Ka'b al-Aḥbār, Ibn al-Maḡnī, al-Ḥaḡḡaḡ

b. al-Minhāl, Hishām b. 'Urwa, al-Zubayr b. Bakkār and so forth, in addition to oral accounts that were circulating at the time.²

In recounting his history, Ṭabarī used numerous *ṭuruq* (channels) to give accounts. These are both *ṭuruq* that are given by the same author in a work, such as for example three different accounts that start with the *isnād* al-Ḥārīṭa—Muḥammad b. Sa'd—Muḥammad b. 'Umar then branch off in different directions, all with a *matn* suggesting that the first man to accept Islam was Zayd b. Ḥārīṭa, as well as by different authors, such as this same example coupled with an account with similar content and an *isnād* of 'Abd al-Rahmān b. 'Abdallah b. al-Ḥakam—'Abd al-Mālik b. Maslama—Ibn Lahi'a—Abu al-Aswad—'Urwah. In addition to these, Ṭabarī sometimes interjects and inserts general information that was presumably circulating at the time, sometimes introducing it with the words, "*qāla Abū Ġa'far*," thus creating "a basic chronological framework and an outline of the main events... that were matters of widespread and generally accepted knowledge."³

Ṭabarī relies overwhelmingly on the accounts of Ibn Ishāq. He frequently quotes them verbatim, so that we find accounts with the exact wording in Ṭabarī and Ibn Ishāq, as well as his later redaction in Ibn Hishām. Yet although Ibn Ishāq figures prominently in Ṭabarī's writings, to ignore Ṭabarī's other sources would be shortsighted. This would particularly be the case in overlooking his transmission of information from Muḥammad b. Sa'd.⁴

Born in Basra in 168 A.H./784 C.E. as a *mawla*, Ibn Sa'd lived there for the first part of his life, then moved to Medina and later to Baghdad. Although he had studied under other scholars, including Hishām ibn al-Kalbī (d. 207 A.H./822 C.E.), his name became especially linked with that of Wāqidi (d. 207 A.H./823 C.E.). Virtually his

² W. Montgomery Watt, "The Materials Used by Ibn Ishāq" in *Historians of the Middle East*, ed. Lewis & Holt. London: Oxford University Press, 1962, pp. 24-31. See also Watt's introduction in *The History of al-Ṭabarī. Vol. VI: Muḥammad at Mecca*. Translated by M.V. McDonald & M.W. Watt. Albany: State University of New York Press, 1988, pp. xvi-xvii; Duri, p. 7, Jawād 'Alī, "Mawārid Tārīḡ al-Ṭabarī," in *Mağma' al-Ilmī al-'Iraqi*. Baghdad, vol. 2, 1952 & vol. 4, 1954.

³ Watt, 1988, pp. xix-xx. For more detail on this see xix-xxii. Examples of occurrences of "*qāla Abū Ġa'far*" are in Muḥammad b. Ġarir al-Ṭabarī, *Tārīḡ al-Rusul wa-l-Mulūk*. Lugh. Bat.: E.J. Brill. 1964, 3:1181, 1183, 1188, 1222.

⁴ See Gordon Darnell Newby's examination of Ṭabarī's reliance on Ibn Ishāq and his quote from Yāqūt in *The Making of the Last Prophet: A Reconstruction of the Earliest Biography of Muḥammad*. Columbia, SC: University of South Carolina Press, 1989: "Ṭabarī erected his universal history on the foundations laid by Ibn Ishāq" p. 16.

* My thanks go to Professor Roy P. Mottahedeh for his encouragement and comments on the initial draft of this piece.

¹ 'Abd al-'Azīz Duri, *The Rise of Historical Writing Among the Arabs*. Translated by Lawrence I. Conrad. Princeton: Princeton University Press, 1983, p. 70.

Harâliyyetü't-Tarihî "İslâmî ve'l-Vasit, 4, 2004-2005 Kâhîr

Tabarî Müh. b. Cern

20 AĞU 2007

1 D 3121



Al-Tabarî's place within the Islamic historiographical tradition

Maria Vaiou

Oxford university, England

The field of Islamic historiography is challenging. At a first glance, the various accounts of history-writing seem to be straight forward and simple both in meaning and language. However, when one starts to examine the function and contribution of the sources within the historical framework of a particular period several difficulties arise. It is then that Islamic historical accounts become problematic.

The issue of the degree of interrelation⁽¹⁾ between the oral and written tradition in the sources is complicated yet further by issues of authenticity.⁽²⁾ Moreover, the question of the date⁽³⁾ when serious historical writing emerged, is still a matter of debated. In addition, considerations such as on the interpretative development of ancient historical tradition in terms of how far it was altered as regards language, structure and conceptual framework between the time they were formulated and the moment when they took their definite form obscure attempts to reach a clear understanding of the nature of the sources. Moreover, problems concerning the distinction between factors⁽⁴⁾ which

⁽¹⁾ This reflects different historical methods and ideas expressed by various writers.

⁽²⁾ The fact that the great majority of the early accounts tend to be literary compilations which took their form one or two centuries later than the events they describe raises questions, such as how much material in the extant sources is "older" and what attitudes it reflects and how and whether scholars can distinguish between "authentic" older material and recent accounts; see S. Humphreys, *Islamic History: a Framework for Inquiry* (Princeton, 1991), 69 – 103.

⁽³⁾ There are related questions as to the real existence of proper historical composition by the eighth century and whether these accounts ascribed by our texts are fictitious or genuine. This debate is also linked to the critique of *isnâds*. Whether *isnâds* represent genuine lines of transmission or forgeries intended to legitimize state policies of later periods, see Humphreys, *Islamic History: a Framework for Inquiry*, 73; see also T. Khalidi, *Arabic Historical Thought in the Classical Period* (Cambridge, 1994), 39.

⁽⁴⁾ Problems of transmission and contradiction in the early sources are compounded with issues of deliberate bias and distortion; also the use of different methodologies by historians has led to various interpretations of history-writing. For a discussion, see Humphreys, *Islamic History: a Framework for Inquiry*, 82-3; A. Noth and L. Conrad, *The Early Arabic Historical Tradition. A Source Critical Study*, tr. M. Bonner (Princeton, 1994); F.M. Donner, *Narratives of Islamic origins. The beginnings of Islamic historical writing* (Princeton, 1998); on the function of *isnâd*

The non Arabic Part 1-11

EUSEBIUS AND ṬABARĪ:
A COMPARATIVE STUDY OF THE CONCEPTION OF
HISTORY*

Muhidin Mulalic

Introduction

This paper aims at an exposition of the conceptions of history of Eusebius (d. 339 C.E.) and Ṭabarī (d. 310 A.H./923 C.E.). Both scholars contributed tremendously to the field of historiography, therefore, an exposition of their conceptions of history is necessary for understanding the fundamental concepts of the early Western or Christian and Islamic historiographies. The present contribution highlights their similarities, legacies, influences, and relevance to modern scholarship.

Eusebius was born in 260 C.E. in Palestine in the city of Caesarea, and as a result, he became known as Eusebius of Caesarea. He was a prominent historian of Christian history, whose *ecclesiastical philosophy of history and ecclesiastical historical methodology* earned him the title of the 'Father of Ecclesiastical History' and the 'Christian Herodotus'. He was also an apologist, a topographer, an exegete, a critic, a preacher, and a dogmatic writer.¹

* This research was completed under the supervision of ISTAC professors. The author would like to thank Prof. Dr. Syed Muhammad Naquib al-Attas, Prof. Dr. Wan Mohd Nor Wan Daud, Assoc. Prof. Dr. Muhammad Ismail Marcinkowski, Assoc. Prof. Muhammad Zainiy 'Uthmān and Assoc. Prof. Dr. Ajmal M. Razak. However, all shortcomings of this research are my own.

¹ See Eusebius' biography in J. B. Lightfoot, "Eusebius of Caesarea," in *A Dictionary of Christian Biography and Literature to the End of the Sixth Century A.D., with an Account of the Principal Sects and Heresies*, eds., William C. Piercy and Henry Wace (London: John Murray, 1911; repr., Peabody: Hendrickson Publishers, 1994), 318–333; Aziz S. Atiya, "Eusebius of Caesarea," in *The Coptic Encyclopedia*, ed., idem, vol. 4 (New York: Macmillan, 1991), 1070–1071; Andrew Louth, "Introduction," in Eusebius, *The History of the Church from Christ to Constantine*, 2d ed.,

AL-SHAJARAH, cilt: 7, sayı: 2, Kuala Lumpur 2002,

0.1631

05 EYLÜL 2004

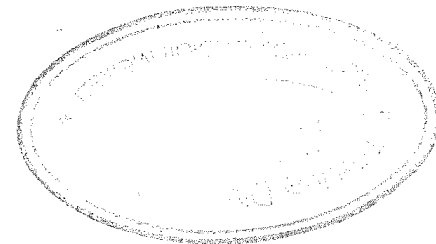


آیا «ترجمه تفسیر طبری» براستی

ترجمه تفسیر طبری است؟

استاد زریاب خوئی در بمادود (تهران، ۱۳۶۸، ص ۴۳۷) اشاره کرده‌اند که «ترجمه تفسیر طبری، در حقیقت ترجمه آن نیست.» اما از دیرباز نویسندگان ایرانی، این «ترجمه» را براستی ترجمه تفسیر طبری پنداشته‌اند و اینک نیز در اذهان بیشتر کتابخوانان همین معنی متصور است. ما در اینجا کوشیده‌ایم دو موضوع را باز نماییم: نخست آن که آیا تشابهی میان دو متن فارسی و عربی وجود دارد یا نه؟ دوم آن که اگر تشابهی میان دو متن نیست، پس چرا متن فارسی را «ترجمه» خوانده‌اند؟

الف: محققانی که به متن‌های فارسی و عربی نگاهی گذرا انداخته‌اند، نخست دریافته‌اند که در سراسر کتاب فارسی، هیچ عبارتی یافت نمی‌شود که بتوان آنرا ترجمه عبارات عربی طبری پنداشت (متن قرآن و برخی احادیث البته امر دیگری است). ایشان با توجه به این اختلاف فاحش، البته چنین پنداشته‌اند که مترجمان خراسانی، تفسیر طبری را برگرفته بخش بخش خوانده‌اند و سپس از میان روایات متعدد، متفاوت و گاه متناقض تفسیر، آنچه را خود خواسته‌اند، یا طبری موثق دانسته برگزیده و از نو به فارسی نگاشته‌اند؛ علاوه بر این خود نیز چیزی از روایات و حکایات رائج در



Abbas Zaryab Hui

Yeki Katre-i Baran

1370/1990, Tehran, s. 551-560

DN: 41860

MAYIS 1997

Book Review

Poetics of Islamic Historiography: Deconstructing Ṭabarī's History

BOAZ SHOSHAN

Leiden: E.J. Brill, 2004, 309 pp., ISBN 9-004-13793-9

Although its practitioners reject the possibility of a true definition, the term 'deconstruction' coined by Jacques Derrida generally refers to a reading of texts through which traces of predominantly suppressed parts of the text are shown to undermine or even sabotage the intended meaning. It is associated with a subversive attack and dismantling of a dominant discourse or ideology. In spite of its 'ambitious title' (p. x) and provocative subtitle, Boaz Shoshan's *Poetics of Islamic Historiography: Deconstructing Ṭabarī's History* has actually nothing to do with deconstruction as it is generally known. Shoshan seems to use the term synonymously with being critical: 'Only after recognition of [the truth claim of the historian] can a critical and deconstructionist project vis-à-vis historical narratives be at all meaningful' (p. 6). Instead the present book has much more to do with Hayden White's thesis (and White, unlike Derrida, does make several appearances in the bibliography and footnotes); namely, both history and history-writing are to a large degree inseparable from the narrative art. Specifically, Shoshan has set out to accomplish two goals. In the first part of the book, the mimetic assumptions of Ṭabarī the historian are tackled; and in the second part, following an analysis of four different episodes in the *History*, some general comments on Islamic historiography are offered.

In Chapter One, Shoshan argues that the point of classical Islamic historiography was to make it possible for the audience to see the event by reading it. Thus historiography was meant to be a mimetic act. Several distinct modes or tropes were employed for this purpose: (1) detailed description of objects, (2) detailed description of space, (3) physiognomic descriptions, (4) gestures, (5) minutiae, (6) imperfect knowledge (to demonstrate fidelity), (7) detailed description of scenes, (8) the role of the eyewitness, (9) trustworthy sources, (10) the role of verbatim quotations, and (11) omniscience. In Chapter Two, Shoshan states that Ṭabarī and his sources often deviated from strict chronology. This is important because such deviations were all devices in the historian's craft and his poetics for the purpose of endowing the narrative with a teleological, ironic, moral, or 'ideological' dimension. All this was part of the mimetic function. Having said that, Shoshan then adds in Chapter Three that theology and ideology do not manifest themselves as uniform overarching paradigms. Rather, as his analysis of Ṭabarī's portrayal of Abbasid propaganda shows, they appear as manifold expressions. If all the above is true, then Ṭabarī certainly exercised a distinct authorial hand (as opposed to acting as a mere compiler). In Chapter Four, Shoshan finds examples of 'an expression of opinion and making a judgment' by Ṭabarī.

Chapters Five through Nine contain analyses of four specific episodes in early Islamic history. Contradictions found between Ṭabarī's version of Abū Bakr's election as first

177-180

17 MAYIS 1993

3

TABLE DES MATIÈRES

Origine des textes et traductions	4
I. LA VILLE DISPUTÉE	5
* TABARĪ, Târīh al-rusul wa-l-mulūk	6
Le calife 'Umar à Jérusalem	
IBN AL-ATĪR, Al-kâmil fī l-târīh: Les Francs prennent Jérusalem .	14
'IMĀD AL-DĪN, Al-fath al-qussī fī l-fath al-qudsī: La reconquête par Ṣalāh al-Dīn	22
IBN WĀṢIL, Mufarriġ al-kurūb: Remise de Jérusalem à Frédéric II .	30
Nizār QABBĀNĪ, Al-Quds	38
Fadwā TŪQĀN, Ilâ l-Masīh fī 'īdi-h	40
RAHBĀNĪ/FAYRŪZ, Zahrat al-madâ'in	42
II. LA VILLE SAINTE	47
TABARĪ, Tafsīr: Commentaire sur Coran 2, 143	48
YĀQŪT, Muġam al-buldân: Al-Maqdis	56
III. LA REVENDICATION MUSULMANE	67
Fathī AL-ĞUNDĪ, Al-Quds qaḍiyya wa-ard	68
Tawṣiyyât Laġnat al-Quds (1979, 1981)	100
Eléments de bibliographie	122

Durq IRGICA Kütüphanesi'nde Mevcuttur.



T

TABARI, AL- (839-923)

Muhammad b. Jarir al-Tabari was an important jurispudent, Qur'an commentator, and historian (in descending order among tenth-century Muslims; in ascending order among modern scholars). Born in Amul, Tabaristan (by the Caspian Sea), Tabari memorized the Qur'an at eight and left home to study under more distant masters at twelve. He finally settled in Baghdad, always mainly supported by remittances from his landowning family in Tabaristan.

In theology, he advocated the moderate Sunni tendency, accepting such tenets as the uncreatedness of the Qur'an (against the Mu'tazila, among others) and recognition of 'Ali as fourth caliph and fourth-best Companion (against the Shi'a) but arguing rationally in their defense. Likewise, he inferred the law chiefly from the prophetic sunna but gave reason considerable freedom to manipulate the revealed texts. Extremist Sunnis were sufficiently offended to blockade his house near the end of his life.

Tabari's jurisprudential works were massive, and during the tenth century, a Jariri school of law vied with the Shafi'i, Hanafi, and other schools for the attention of Sunni Muslims; however, the Jariri school then died out, and most of the works are now lost. His massive Qur'an commentary was the first to deal systematically with every verse in succession. Tabari quotes many alternative interpretations from past authorities but he normally gives his own preference at the end, often appealing to grammar to establish the meaning. The author's voice is most faintly heard in his world history, likewise a succession of quotations; however, the grand scheme that emerges agrees with what else is known of Tabari's theology.

See also **Historical Writing; Qur'an.**

BIBLIOGRAPHY

Gilliot, Claude. *Exégèse, langue et théologie en Islam—L'Exégèse de Tabarî*. Paris: J. Vrin, 1990.

Rosenthal, Franz. *The History of al-Tabari*, Vol. 1: *General Introduction and From the Creation to the Flood*. Albany: State University of New York Press, 1989.

Christopher Melchert

TABLIGHI JAMA'AT

The Tablighi Jama'at ("the society for inviting or conveying") may be the most widespread movement of Islamic *da'wa* ("call," "proselytism") in the world today. Annual congregations held in Tablighi centers in Raiwind (Pakistan) and Tungi (Bangladesh) are said to include perhaps two million participants each. Dewsbury (U.K.) serves as a center for Islamic education and *tabligh* activity in Europe. Its annual meeting attracts several thousand participants, as do annual meetings held in North America. Overall leadership is based at the Banglewali Masjid at Nizam al-Din in New Delhi, India, where the movement began.

The 1920s were a period of violent religious competition in northern India, spurred by the beginnings of mass politics. Muslims in Mewat, southwest of Delhi, were a particular target of Hindu "reconversion" movements. Maulana Muhammad Ilyas (1885-1944), the movement's founder, first encountered humble Mewati laborers in Delhi. He quickly realized the limitations of mere schooling in influencing them, and instead initiated a method of practical learning, encouraging even the uneducated to remove themselves from their environment and preach to others. *Tabligh*, he argued, was incumbent not only on the learned but on every Muslim.

The movement requires no bureaucracy and no paid staff. It depends on small groups or cells (*jama'ats*) of perhaps ten men, financing themselves, going out door-to-door and speaking in mosques. Participants ideally volunteer one day a week, one three-day period a month, one forty-day period a year, and one four-month tour at least once in a lifetime. Women

Library
Islamabad
Dialoun Center
A-3000

Tabari, Muhammed b. Cerr

74 MAYIS 1991

دلائل الإمامة

لأبي جعفر محمد بن جرير بن رستم
الطبري

من أعظم علماء القرن الرابع الهجري

Tuzkiya Diyana, M. Lisim Andelopodol P. P. P. P. P. P. P.	
Kagaz No. :	10899
Tasnif No. :	297.47 TAB-D

1988

منشورات

مؤسسة الأعلی للطبوعات

بيروت - لبنان

ص. ب. ٧١٢٠

17. al-TABARI, *Jāmi' al-bayān 'an ta'wīl al-Qor'ān* (*Tafsīr al-Ṭabarī*), Le Caire, Dār al-Ma'āref, 1956-1957, Coll. *Torāth al-Islām*, édité par Moḥammad et Aḥmad Shāker, 18 × 25 cm., t. 7, 640 p.; t. 8, 638 p.; t. 9, 640 p., t. 10, 634 p. t. 11, 644 pages.

Continuation de la publication entreprise en 1955 (cf. *MIDEO*, t. 2, p. 278; t. 3, p. 294). Le t. 7 contient : *sūrat Al 'Imrān* (3), versets 93 à 200 et *sūrat al-nisā'* (4) v. 1 à 7; le t. 8 : *sūrat al-nisā'* (4), v. 8 à 87; le t. 9, *sūrat al-nisā'*, v. 88 à 176 et *sūrat al-mā'ida* (5), v. 1 à 5; le t. 10 : *sūrat al-mā'ida* (5), v. 95 à 120 et *sūrat al-an'ām* (6), v. 1 à 99.

MIDEO.c.IV, 1957 (KAHIRE)

الطَّبْرِي ، ابن جَرِير
(أَمَل ٢٢٤ هـ / ٨٣٩ م)
(بَغْدَاد ٣١٠ هـ / ٩٢٣ م)

محمد بن جرير بن يزيد بن كثير ، أبو جعفر الطبري ، الفقيه ، المجتهد ، المؤرخ ،
المفسر ، الإمام في الحديث والفقه والتفسير والتاريخ والقراءات وغير ذلك .
ولد بأمل طبرستان ، وطوف البلاد ، واستوطن ، وجمع من العلوم ما لم يشاركه فيه
أحد من أهل عصره ، وعرض عليه القضاء فامتنع ، وعرضت عليه ولاية المظالم فأبى ،
وبلغ رتبة الاجتهاد المطلق ، وكان له مذهب فقهي مستقل ، وكان شافعيًا في صغره . كان
فقيهاً في أحكام القرآن ، عالماً بالسنة ، عارفاً بأقوال الصحابة والتابعين وأيام الناس
وأخبارهم ، فصيحاً وبصيراً بالمعاني ، وكتبه تدل على غزارة علمه ، وسعة ثقافته ،
ودقته ، وله نظم ، وهو شيخ المفسرين .

من كتبه « جامع البيان في تفسير القرآن » ويعرف بتفسير الطبري ، مطبوع في
ثلاثين جزءاً ، و « أخبار الرسل والملوك » ويعرف بتاريخ الطبري ، أحد عشر جزءاً ، وهو
أصح التواريخ وأثبتها ، و « اختلاف الفقهاء » و « تهذيب الآثار » و « المسترشد » في
علوم الدين ، و « التبصير في أصول الدين » و « كتاب الخفيف » مختصر في الفقه و « أحكام
شرائع الإسلام » من اجتهاده ، و « القراءات » و « العدد والتنزيل » و « تاريخ الرجال من
الصحابة التابعين » وغير ذلك (١) .

وقد جمعت أخباره وسيرته في كتاب « الإمام الطبري » شيخ المفسرين ، وعمدة المؤرخين ، ومقدم الفقهاء
والمحدثين ، صاحب المذهب الجري ، وطبع في سلسلة « أعلام المسلمين » بدار القلم بدمشق سنة ١٤١٠ هـ / ١٩٩٠ .

(١) طبقات الشافعية الكبرى ٣ / ١٢٠ ، وفيات الأعيان ٣ / ٣٣٢ ، شذرات الذهب ٢ / ٢٦٠ ،
تهذيب الأسماء ١ / ٧٨ ، المنتظم ٦ / ١٧٠ ، البداية والنهاية ١١ / ١٤٥ ، تاريخ بغداد ٢ / ١٦٢ ،
تذكرة الحفاظ ٢ / ٧١٠ ، طبقات الفقهاء ص ٩٣ ، طبقات القراء ٢ / ١٠٦ ، ميزان الاعتدال ٣ / ٤٩٨ ،
الأعلام ٦ / ٢٩٤ .

- Tabari, Muhammed b. Cahir (190044)

A World Historian and his Vision: at-Ṭabarī, the Qur'ān and History

Tarif Khalidi*

Preliminary Reflections on World History: Orosius and at-Ṭabarī (d. 310/923)

For Christianity and Islam, history has been by definition both providential and universal. In the Christian historiographical tradition, it was Orosius (d. early fifth century) who dominated the historical horizons of the Christian Middle Ages with his *Seven Books of History Against the Pagans*. In this work, he proposed a periodization of world history according to the four monarchies of the *Book of Daniel* and expected the imminent end of history according to the scenario in the *Book of Revelation*. This was a history plotted as a drama with its acts and scenes that, somewhat like a ticking clock, reminds its readers on every other page how much time has elapsed since the beginning of the world. It is eventually wrapped up, fully justified and concluded in an apocalyptic mode. The hinterland of this drama was the world as known to Orosius, made up of the three continents of Europe, Africa and Asia. The phrase *Against the Pagans* in his title reveals his project, inspired by his mentor St. Augustine, of defending Christianity against the charge made by late Roman intellectuals that Christianity had caused the destruction of the civilized world at the hands of the barbarians.

An Arabic translation of Orosius circulated in parts of the Muslim world as early as the 4/10 century and was known among Muslim historians of that age, some of whom had already begun to develop a serious interest in world history.¹ What concerns me here is not influence but the manner in which two major world religions, both strongly missionary in spirit, displayed remarkably similar strategies when dealing with world history. Among

* Professor and Sheikh Zayed Chair in Islamic and Arabic Studies, American University of Beirut

¹ The 10th century AD Arabic translation of Orosius was edited by 'Abd al-Rahman Badawi under the title *Orosius, Tarikh al-'Ālam* ("History of the world") (Beirut, 1982).

el-Fihrist, c. 55-56, 2007-2008 Beirut, ss. 41-53.

ICICA K+p-

01 HAZ 2010

109 MAYIS 1993

محنة الطبري و اختلاف الفقهاء

الدكتور عمر موسى باشا

جامعة دمشق

يعرف الكاتب في هذه المقالة الطبري ويتحدث عن نشأته ثم يتطرق إلى علمه وما ذكره العلماء في هذا الشأن وإلى محنته ويقول ليس غدير الفقهاء اسم كتاب معين من كتبه الكثيرة، وإنما هو في الحقيقة إشارة إلى كتابين كانا مصدر محنته. هما (أحاديث غدير خم). و(اختلاف الفقهاء)؛ وقد خصصتها بالبحث لأنها يمثلان شجاعة الطبري، ودفاعه عن الحق، وإيمانه بحرية الفكر في العقيدة والمذهب. ثم يضيف الكاتب قائلاً: لقد كان الطبري يدحض آراء المتعصين والمتزمتين من العلماء الذين يحاولون طمس الحقائق الدينية بسبب النزاعات المذهبية والنزعات الذاتية التي لا تمت إلى الحقيقة بصلة. فلا غرابة بعد هذا كله إن رأينا أن هذين المؤلفين كانا مصدر محنتين، محنة في الحياة ومحنة في المات، لأنه كان يؤمن بالتسامح، ويقدّس حرية الفكر المذهبي. ثم يتطرق الكاتب إلى ما أورده الطبري عن حديث غدير خم ورأي الطبري في المقام المحمود وأخيراً عن مؤلفات الطبري.

التعريف

أبو جعفر، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الطبري^(١)، «واحد الدهر، وفريد كل عصر»^(٢)، العالم المشهور، والعلامة المجتهد، والامام الفقيه، والمفسر المحقق، والمؤرخ الثبت، و«كان أحد أئمة العلم يحكم بقوله، ويرجع إلى رأيه لمعرفة وفضله»^(٣).

ولد في مدينة آمل، وهي حاضرة طبرستان الكبرى، في آخر سنة أربع وعشرين، أو أول سنة خمس وعشرين ومائتين هجرية (٨٣٩م)، وقد علل هذا الخلاف في تحديد المولد بأن العادة جرت عند القدماء بذكر حدث معين يوافق ذلك.

ارتحل الطبري إلى حواضر العلم في العالم الإسلامي طلباً للعلم ونيل الإجازات، وهو ابن اثني عشرة سنة في سنة ست وثلاثين ومائتين، فقصد الري، وأزمع أمره على زيارة أحمد بن حنبل ليأخذ عنه، ولكن وفاته حجت عنه لقاءه. كما قصد الكوفة والشام ومصر وغيرها، وآثر العودة إلى وطنه بعد مطافه الطويل رغبة في الاستقرار وإفادة الناس بعلمه، بيد أنه رغب في الإقامة ببغداد حاضرة الخلافة، وقد عرض عليه استسلام القضاء فأباه، وأوكل إليه استسلام المظالم فامتنع عنها أيضاً، تنسكاً وتعففاً، وخشية من الوقوع في الظلم، كما كان يرفض أن يأخذ من أحد أجراً أو مكافأة، لأنه

الطَّبْرِي ، ابن جَرِير
(آمل ٢٢٤ هـ / ٨٣٩ م)
(بغداد ٣١٠ هـ / ٩٢٣ م)

محمد بن جرير بن يزيد بن كثير ، أبو جعفر الطبري ، الفقيه ، المجتهد ، المؤرخ ،
المفسر ، الإمام في الحديث والفقه والتفسير والتاريخ والقراءات وغير ذلك .

ولد بآمل طبرستان ، وطوف البلاد ، واستوطن ، وجمع من العلوم ما لم يشاركه فيه
أحد من أهل عصره ، وعرض عليه القضاء فامتنع ، وعرضت عليه ولاية المظالم فأبى ،
وبلغ رتبة الاجتهاد المطلق ، وكان له مذهب فقهي مستقل ، وكان شافعيًا في ضغره . كان
فقيهاً في أحكام القرآن ، عالماً بالسنة ، عارفاً بأقوال الصحابة والتابعين وأيام الناس
وأخبارهم ، فصيحاً وبصيراً بالعاني ، وكتبه تدل على غزارة علمه ، وسعة ثقافته ،
ودقته ، وله نظم ، وهو شيخ المفسرين .

من كتبه « جامع البيان في تفسير القرآن » ويعرف بتفسير الطبري ، مطبوع في
ثلاثين جزءاً ، و« أخبار الرسل والملوك » ويعرف بتاريخ ، الطبري ، أحد عشر جزءاً ، وهو
أصح التواريخ وأثبتها ، و« اختلاف الفقهاء » و« تهذيب الآثار » و« المسترشد » في
علوم الدين ، و« التبصير في أصول الدين » و« كتاب الحفيف » مختصر في الفقه و« أحكام
شرائع الإسلام » من اجتهاده ، و« القراءات » و« العدد والتنزيل » و« تاريخ الرجال من
الصحابة التابعين » وغير ذلك (١) .

وقد جمعت أخباره وسيرته في كتاب « الإمام الطبري » شيخ المفسرين ، وعمدة المؤرخين ، ومقدم الفقهاء
والمحدثين ، صاحب المذهب الجريري ، وطبع في سلسلة « أعلام المسلمين » بدار القلم بدمشق سنة ١٤١٠ هـ / ١٩٩٠ .

(١) طبقات الشافعية الكبرى ٣ / ١٢٠ ، وفيات الأعيان ٣ / ٣٣٢ ، شذرات الذهب ٢ / ٢٦٠ ،
تهذيب الأسماء ١ / ٧٨ ، المنتظم ٦ / ١٧٠ ، البداية والنهاية ١١ / ١٤٥ ، تاريخ بغداد ٢ / ١٦٢ ،
تذكرة الحفاظ ٢ / ٧١٠ ، طبقات الفقهاء ص ٩٣ ، طبقات القراء ٢ / ١٠٦ ، ميزان الاعتدال ٣ / ٤٩٨ ،
الأعلام ٦ / ٢٩٤ .

Tabeni M. L. L. L.

Mscellatv Kolliyetr'-Lirasatr'-Islamiyye velt Arabiy
e'1, 1990 Dubai

16-39

د. د. : د. ربيع الدين السليبي
عميد كلية الدراسات الإسلامية والعربية - دبي



نَهْجُ الْإِسْلَامِ

وَفَضِيلُ مَعَانِي الثَّابِتِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنَ الْإِخْبَارِ

تأليف

للمعلم محمد بن جرير الطبري

المتوفى سنة ٣١٠ هـ

Türkiye Diyanet Vakfı
İslam Ansiklopedisi
Matbaası

Yıl : 3333-1
Cilt No. : 297.334
TAB.7

تحقيق

الدكتور ناصر بن عبد الله الشيرازي

الجزء الأول

طبع على نفقة صاحب السمو الملكي الأمير فهد بن عبدالعزيز ولي العهد نائب رئيس مجلس الوزراء

مطابع الصف / مكة المكرمة
١٤٠٢ هـ

ترجمة الإمام محمد بن جرير الطبري

بقلم سماحة الشيخ محمد بن عبد الله بن محمد بن محمد

المحمدية الذي أنزل على رسوله الكتاب ليخرج به الناس من الظلمات إلى النور بإذن ربهم إلى صراط العزيز الحميد، والصلوة والسلام على سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم الذي أرسل للناس ليعلم ما أنزل إليهم من الآيات والذكر الحكيم، وعلى آله وصحبه الطيبين الطاهرين إلى يوم الدين.

وبعد: فإن من أشرف العلوم وأعلوها منزلة علم الحديث، فإنه الأصل الثاني من أصول الأحكام الشرعية - بعد كتاب الله - الذي أجمع المسلمون قديماً وحديثاً على الاحتجاج به ولهم به موجه، لا يخالف في ذلك إلاهاكك أو زانغ عن الجادة، وهو أصل قائم بذاته مبين للقرآن ومفسر له، هو أنزلنا إليك الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم.

فقد فسر النبي صلى الله عليه وسلم كثير من الآيات القرآنية وبين المراد منها بأقواله وأفعاله وتقديراته ففقد مطلقاً وخصص عامها وفسر مجملها ولولا ذلك لما فهم المراد منها، وقد يقع في فهمها من خلاف أو شبهة.

أخرج ابن حبان وإسحاق في مستدركه عن الحسن قال: بينما عمران بن حصين يحدث عن نبينا محمد صلى الله عليه وسلم إذ قال له رجل: يا أبا جحيد حدثنا بالقرآن، فقال له عمران: أنت وأصحابك تقرأون القرآن، أكنت محدثي عن الصلاة وما فيها وحدودها؟ أكنت محدثي عن الزكاة في الذهب والإبل والبقر وأصناف المال؟ ولكن قد شهدت وغبت أنت ثم قال: فرض علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم في الزكاة كذا وكذا، فقال الرجل: أحييتني أحياك الله. قال الحسن: فقامت هذا الرجل حتى صار من فقهاء المسلمين.

وقال أمية بن خالد القتيبي عن عمر: إنا نجد صلاة أحضر، وصلاة أخوف في القرآن ولا نجد صلاة أسفر في القرآن، فقال عبد الله: يا ابن أخي: إن الله بعث إلينا محمداً صلى الله عليه وسلم ولا نعلم شيئاً فإنا نفعول كما رأينا محمد صلى الله عليه وسلم يفعل، أفرجه إسحاق.

Tabers Muhammad b. Cer (F. 1)

07 EYLÜL 199

دراسات في

الفكر الإسلامي المعاصر

الدكتور فتحي الدزني

عميد كلية الشريعة - جامعة دمشق

Türkiye Diyanet Vakfı Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Arabas No:	24018-1
Shif No:	181.2 L. K. D.

المجلد الأول

دار القيتبية

للطباعة والنشر والتوزيع
دمشق
١٤٠١ - ١٩٨١

الإمام الطبري
ومنهج البحث العلمي في التفسير

١

مقدمة :

من أجل مقومات تراثنا الثالث ، موسوعة تفسير القرآن العظيم ، للإمام محمد بن جرير الطبري ^(١) التي تقع في ثلاثين جزءاً من القطع الكبير ، بعنوان : « جامع البيان عن تأويل آي القرآن » ^(٢) .

هذا ، ويحمل على الظن - بادي الرأي - أنه في جملته ، نوع من التفسير بالمأثور المحض ، بما يبدو لمطالع هذا التفسير الجليل ، من ظاهرة كثرة الروايات التي يستند إليها الإمام ، مصدراً علمياً تقوم به الحجة ، في معرض تفسيره ، واطهاره لمعاني التنزيل ، والافصاح عن حقائقه ، أن في تحقيق مدلول

26 EYLÜL 1985

Taberi Muhammed b-Cerir (145-340)

على أن « التعاهد » على إقرار العدوان ، والتسليم به ، والرضى بآثاره ، باطل من قبل أن محل المعاهدة لا يقبل حكمها شرعاً ، فكان باطلاً بالاجماع ، لعدم مشروعية محلها .

وأنت لو أمعنت النظر في أسباب الاضطراب العالمي ، لألفيتها في « اختلال التوازن » بطغيان الجانب المادي ، وفي هذا برهان قاطع - فيما نرى - على أن أصول هذا التشريع ، جاءت للإصلاح العالمي ، وعلى أساس من المعنى الصحيح الكامل للانسان دون تمييز ، وما رسم له من قيم موضوعية إنسانية مطلقة مشتقة من مفهوم انسانية آدميته وجوهرها ، تحريراً للبشرية من جميع عقدها ، وإزالة للعوائق المصطنعة في سبيل التقدم الانساني ، والتواصل الحضاري ، على الرغم من اختلاف الدين ، تلك العوائق التي تتمثل في كافة صور الاستعمار قديمه وحديثه ، والاستغلال والاستضعاف في الأرض ، أقول : الاسلام منذ قُدر له أن يكون كذلك ، كان سداً منيعاً أمام الاستعمار والتوسع العنصري ، يصده بجهاد المخلص في سبيل الله ، بكرائم الأنفس والأموال ، يصده عن النفاذ إلى السيادة على بلاد العرب والمسلمين ، وليس ادل على ذلك من أن كثيراً من الدول العربية والاسلامية قد تحررت فعلاً من استعمار أعتى دول العالم ، في هذا القرن العشرين ، بفضل الاسلام وحده ، وتنفيذ تعاليمه ، وما أمر الجزائر المناضلة عنا ببعيد : ﴿ إن تنصروا الله ينصركم ويثبت أقدامكم ﴾ .

هذا ، وبالله التوفيق !

(١) ولد الامام الطبري سنة ٢٢٤ هـ في مدينة آبل - عاصمة اقليم طبرستان ، وتوفي سنة ٣١٠ هـ على الأرجح - طبقات الشافعية - ج ٢ - ص ١٣٥ - للسبكي - طبقات المفسرين ص ٣٠ - للسيوطي - تاريخ بغداد - ج ٢ - ص ١٦٢ - للخطيب البغدادي - معجم البلدان - ج ١٨ / ٩٤ - لياقوت - لسان الميزان - ج ٥ - ١٠٢٩ لابن حجر - وفیات الاعيان - ج ٣ ، ص ٣٣٢ - لابن خلكان .

(٢) طبع في المطبعة الأميرية في بولاق بمصر - وبهامشه تفسير النيسابوري - سنة ١٢٣٥ هـ - وطبع طبعة أخرى بمطبعة دار المعارف بمصر - سنة ١٣٧٤ هـ - بتحقيق وتعليق الأستاذ المحقق المرحوم عمود محمد شاکر ، ومراجعة الأستاذ أحمد محمد شاکر .

الموجودة في سهل جبيل وراضي دير سيدة المعونات بآباء الرهبانية بموجب اعلام ذكرته في السنة نفسها (١٧٨٠) وكان قصد الجبيليين ترع الكنيسة الكبرى المذكورة من يد الرهبان . فتوجه الاب العام مرقس الكفاعي والاباء المدبرون لدى السيد البطريرك مخايل فاضل وعرضوا لديه الاوراق والصكوك التي تثبت ملكيتهم وولايتهم على الكنيسة المذكورة وبها الكفاية لنفي دعوى الاخصام فقب مطاعتها وامعان النظر فيها اصدر السيد البطريرك مرسومياً الى المطران بولس اسطفان مطران مدينة جبيل اعلاماً بما ثبت لديه وهذه حقيته :

البركة الرسولية تشمل حضرة الاخ الاكرم المطران بولس اسطفان المحترم باركه الرب الاله باغزر بركاته الساوية . آمين .

اولاً مزيد الاشواق لمشاهدة خونكم بكل خير . والثاني نخبر خونكم انه حضر لعندنا حضرة اولادنا رئيس عام الرهبان البلديين مع الاربعة المدبرين المحترمين . واعرضوا علينا الوثائق التي ييدم بخصوص حقوقهم على كنيسة مار يوحنا مرقس جبيل وبعد وقوفنا على مضمونهم وجدناهم شرعيين وبموجبهم لهم حق التولي على الكنيسة المذكورة خصوصاً لانه حقهم واضح وقد استعملوه بالفعل حين تسلموها وعمروها الى حين صيرورة مجمع وطا الجوز الذي قد تلاشى . ومن ثم عزمنا على تصريفهم ورجوعهم الى حقوقهم المذكورة اي التولي على الكنيسة المذكورة بحسب عوايدم السالفة واما قصدنا بذلك علم خونكم والبركة تشمل خونكم في ٢٢ ت ٢ سنة ١٧٩٣ .

✠ الحفير مخايل بطرس البطريرك
الانطاكي

« عن الاصل في انطوش جبيل »

(يتبع)

الجزء الاول تاريخ الطبري محمد بن جرير

من تكملة تاريخ الطبري محمد بن جرير (تابع)
رحم الله

نشره البرت يوسف كنعان

سنة تسع واربعين^(١) وثلاثمائة

ورد الخبر بغلا السعر بالموصل وبلوغ الكرك من الحنطة بها الفا ومايتي درهم فهرب الناس عنها الى بغداد والشام .

وفي هذه السنة التحد ابو احمد الشيرازي كاتب المستكفي بالله الى شيراز فقبله عضد الدولة واقطع ابنه ابا الفضل مائة الف درهم وحصن به .

وورد الخبر بان نجا غلام سيف الدولة واقع الروم وقتل منهم عدة وافرة . وان سيف الدولة غزا في جمع كثير فآثر في بلد الروم وفتح حصونا كثيرة وانتهى^(٢) الى خرشنة فاخذ عليه الروم المضائق والدروب فخلص في ثلاث مائة من اصحابه بعد جهد ومضى^(٣) باقي اصحابه قتلى واسرى وشار عليه اهل طرسوس بترك الخروج فلم يقبل فاصيب^(٤) .

وورد الخبر بان ابا نصر بن المكتفي بالله^(٥) ظهر بناحية ارمينية^(٦) وتلقب المستجير بالله ولبس الصوف وامر بالمعروف^(٧) (٢٢٥) ونهى عن المنكر وغلب على اذربيجان^(٨) فسار اليه ابن سالار فاسره .

وفي مشتهل شهر رمضان ورد تايوت ابي عبدالله ابن ثوبة من القصر وكان قد احيل بحاربه^(٩) عليها فأت هناك وتقلد ديوان الوسايل ابو اسحاق الصاني .

(١) في الاصل وتسعين

(٢) في الاصل وانتها (٣) في الاصل ومضا

(٤) في الكامل ٣٥٨/٦ وتجارب الامم ١٨١/٦ وصف لاخلق سيف الدولة

(٥) في المنتظم ٣٩٥/٦ قال وفي هذا الشهر ورد الخبر بان ابنا لعيسى بن المكتفي بالله .

(٦) في الكامل ٣٥٧/٦ والبداية والنهاية ٢٣٥/١١ والمنتظم ٣٩٥/٦ اذربيجان

(٧) كذا في الاصل ولعله يريد اذربيجان كما هو في السياق المتقدم

(٨) كذا في الاصل

LES ŒUVRES DE TABARI (m. 310/923) *

par

Claude GILLIOT **

Il règne une extrême confusion sur le nombre, les titres et les contenus des œuvres de Tabari (Abū Ja'far M. b. Jarīr b. Yazīd). Cela tient, en grande partie, au fait que le même terme, *kitāb*, introduit à la fois des titres d'ouvrages et des titres de chapitres. Ce désordre atteint son comble dans les notices tardives, comme celle d'al-Ṣafadī (m. 764/1363), dans *al-Wāfī bi-l-wafayāt*, où les chapitres ou sections d'un même ouvrage sont parfois considérés comme autant d'œuvres indépendantes. La liste des œuvres de

* L'article que nous présentons ici est une version remaniée du deuxième chapitre de: Cl. GILLIOT, *Aspects de l'imaginaire islamique commun dans le Commentaire de Tabari*, thèse pour le Doctorat d'Etat, Université Paris-III, septembre, 1987, pp. 49-86 et notes, pp. 535-550. La consultation de sources complémentaires depuis la rédaction de ce travail dont l'édition est en préparation nous a conduit à réviser quelques-uns de nos points de vue, notamment sur un ouvrage faussement attribué à notre auteur: *al-Radd 'alā l-Horqūsiyya*.

Pour les sources, nous citons, en général, les éditions les plus courantes. Nous n'indiquerons les références complètes que lorsque cela paraîtra nécessaire. •

Contrairement à ce qu'il en est dans notre thèse, notamment dans le premier chapitre, les renvois aux ouvrages d'onomastique pour l'identification des personnages ont été ici réduits au maximum.

Certains termes, noms propres, noms de lieu ou noms de groupes ont été ici francisés ou écrits sans translittération, e. g.: cadi, Tabari, Coufa, Bassora, kharijite, etc...

** Depuis la rédaction de cet article, a paru une excellente étude sur la vie et les œuvres de Tabari: Franz Rosenthal, «The Life and Works of al-Tabari», in *The History of Tabari*, I, *General Introduction and From the Creation to the Flood*, translated and annotated by Fr. Rosenthal, Albany, SUNY, 1989, pp. 5-134; v. notre c.r. à paraître dans *St. Isl.* Sur la vie de Tabari: Cl. Gilliot, «La formation intellectuelle de Tabari», in *JA*, CCLXXVI (1988), pp. 203-244.

أ - مصادر ترجمته :

الذريعة ٢٠٦/١٢.

ب - آثاره :

«كتاب السقيفة» :

توجد قطع منه في : «شرح نهج البلاغة» لابن أبي الحديد ٤٤/٢ - ٥٩ - ٥/٦٠٧٠/٤ - ١٣٠١٢ - ١٧، ٣٨ - ٥٢ - ٣/٩، ١٧٥ - ٢١ - ٢٢ - ٤٩ - ٥٨ - ٢١٠/١٦ - ٢٣٤ - ٢٣٤/١٧ - ٢٣٦ - ٢٣٦ - ٢٤١، ٢٤٠ - ٢٤٤ وفي الدرجات الرفيعة لابن معصوم ٢٤٨ - ٢٥٠ - ٣٢٩، ٣٣٣، ٣٩٣، ٤٤٢.

٣١ - المنذر بن محمد

323

هو أبو القاسم المنذر بن محمد بن المنذر بن سعيد القابوسي، كان عالما شيعيا. ويعد أبو الفرج الأصفهاني من رواة. توفي في أوائل القرن الرابع الهجري.

ألف :

- ١ - «كتاب الجمل».
- ٢ - «كتاب صفين».
- ٣ - «كتاب النهروان».
- ٤ - «كتاب الغارات».
- ٥ - «كتاب جامع الفقه».

أ - مصادر ترجمته :

الرجال للنجاشي (إيران) ٣٢٨، الذريعة ١٤١/٥.

ب - آثاره :

أفاد أبو الفرج الأصفهاني في «مقاتل الطالبين» (انظر ص ١٣٣، ١٥٢، ١٥٣). من كتاب للمنذر لا نعرف اسمه، ربما كان «كتاب صفين».

٣٢ - الطبري

هو أبو جعفر، محمد بن جرير بن يزيد، الطبري، ولد في أواخر سنة ٢٢٤ هـ أو أوائل ٢٢٥ هـ/٨٣٩ م في آمل، وتوفي في بغداد سنة ٣١٠ هـ/٩٢٣ م. وهب الطبري نفسه للعلم وهو في مقتبل حياته. فذهب أول الأمر إلى الري، ثم انتقل بعد ذلك إلى بغداد، حيث حضر دروس أحمد بن حنبل. ثم زار بعد ذلك البصرة والكوفة، والشام، ومصر. ولم يقتصر اهتمامه على التاريخ والتفسير والحديث فقط، بل تناول النحو والأخلاق والرياضيات والطب. وكان في أول أمره على مذهب الشافعي، ثم أسس بعد عودته من مصر مدرسة فقهية نسبت إليه سميت «الجريرية». والطبري أحد العلماء غزيري الإنتاج في العلوم الإسلامية، وتقوم مكانته - أولا وقبل كل شيء - على الأثرين الهامين اللذين وصلا إلينا، وهما كتاب «التاريخ» و«تفسير القرآن». لم يكن الطبري أول من كتب في كلا المجالين؛ فمحاولة تأليف حوليات في تاريخ العالم، وتدوين تفسير القرآن كله في شمول وتفصيل ظاهرتان ترجعان إلى القرن الثاني للهجرة على أقل تقدير^(٢٢٣). والكتابان أكبر ما وصل إلينا من الكتب المبكرة، ومن ثم فقد احتفظ كل واحد منهما، بأكبر قدر من التفصيل، بالمصادر المفقودة التي لم تصل إلينا. وتستخدم الدراسات الحديثة هذين الكتابين باعتبارهما أهم المصادر وأغزرها مادة بالنسبة للقرون الأولى للعلم في المجتمع الإسلامي، ورغم هذا فليس هناك من تصور واضح مطابق للواقع، للمصادر التي اعتمد عليها الطبري. فلم يأخذ الطبري مادته من مرويات شفوية أو مصادر مدونة متفرقة، ولكنه نقل - مثل كل مؤرخي ومحدثي عصره - مادته عن الكتب التي أتاحت له. إن الدراسات

324

(٢٢٣) ليس صحيحا أن كتاب تاريخ الطبري هو أقدم كتاب في تاريخ العالم كما تصور بروكلمان، لأننا نعرف كتابا بعنوان «التاريخ على السنين» للهميم بن عدى (المتوفى ٢٠٦ هـ/٨٢١ م أو ٢٠٧ هـ/٨٢٢ م) انظر الفهرست لابن النديم ص ١٠٠، جواد علي، مجلة المجمع العلمي العراقي ١٩٥١/٢ ١٦٢ وهذه النقطة يجب أن تصحح عند بروكلمان في الأصل. ومن الكتب المتقدمة جدا في التفسير الكامل للقرآن وصل إلينا قسم من كتاب تفسير يحيى بن سلام التيمي (المتوفى ٢٠٠ هـ/٨١٥ م).

iv, 59-60; Ibn al-ʿImād, *Shadhārāt*, iii, 30; Hādijī *Khaliḥ*, v, 629; Kāhālā, *Muʿallifīn*, iv, 253, xiii, 391.

(MARIBEL FIERRO)

AL-ṬABARĪ, ABŪ DJAʿFAR MUḤAMMAD B. DJARĪR b. Yazīd, polymath, whose expertises included tradition and law but who is most famous as the supreme universal historian and Qurʾān commentator of the first three or four centuries of Islam, born in the winter of 224-5/839 at Āmul, died at Baghdād in 310/923.

1. Life.

It should be noted at the outset that al-Ṭabarī's own works, in so far as they have been preserved for us, give little hard biographical data, though they often give us leads to his teachers and authorities and help in the evaluation of his personality and his scholarly attitudes. Several persons who knew him directly wrote on his life and works at an early date, though none of the works in question has survived *in extenso*, and they are only known from excerpts preserved by later authors. Thus the judge Abū Bakr Aḥmad b. Kāmil (d. 350/961) was close to al-Ṭabarī and was an early adherent of al-Ṭabarī's own *madhhab*, the *Djarīriyya* (see below), whilst Abū Muḥammad ʿAbd Allāh al-Farghānī (d. 362/972-3 [q.v.]) knew al-Ṭabarī when al-Farghānī was a student, prepared an edition of the latter's *History* and wrote a *ṣila* [q.v.] or continuation to it which contained a long obituary notice of al-Ṭabarī. The Egyptian historian Abū Saʿīd b. Yūnus al-Ṣadāfi (d. 347/958 [see IBN YŪNUS]) included a section of al-Ṭabarī in his *K. al-Ghurabā* "Book of strangers [coming to Egypt]" because al-Ṭabarī visited Egypt for study (see below). But there seems to have then been an hiatus until al-Kifī (d. 646/1248 [q.v.]) compiled an enthusiastic biography, *al-Taḥrīr fī akhbār Muḥammad b. Djarīr*. For knowledge of these lost works, we rely on the authors' material cited in the general biographical works of al-Khaṭīb al-Baghdādī, in his *Taʾrīkh Baghdād*, and of Ibn ʿAsākir, in his *Taʾrīkh Dimashq* (because al-Ṭabarī came to the Syrian capital for study; see *Annales, Introductio*, pp. LXIX ff.), and, above all, the literary biographical work of Yāqūt, the *Irshād al-arīb*.

Al-Ṭabarī stemmed from Āmul [q.v.] in Ṭabaristān, where his father Djarīr seems to have been a moderately prosperous landowner. He provided his son with a steady income during the early part of his life, brought to the latter from Ṭabaristān to Baghdād by the annual Pilgrimage caravan from Khurāsān, and when he died (at an unknown date), al-Ṭabarī inherited a share of his estate. Whether the family was of indigenous stock or descended from Arab colonists in Ṭabaristān is unknown. At all events, al-Ṭabarī's modest degree of financial family support enabled him to travel extensively as a student and then, when he was an established scholar, gave him some independence from outside pressures and influences and from the necessity which poorer scholars experienced of seeking patronage.

He was a precocious student who was, as he himself states, a *ḥāfiẓ* or memoriser of the Qurʾān aged seven, qualified as an *imām* or leader of the Muslim worship aged eight and studied the Prophetic traditions aged nine. It seems well-authenticated that he left home aged twelve *fī ṭalab al-ʿilm*, and during a stay of five years in the metropolis of northern Persia, Rayy, he received an intellectual formation which gave him solid grounding for his future career. The most significant of his teachers there was ʿAbd Allāh b. Ḥumayd al-Rāzī (d. 248/862), who as Ibn Ḥumayd figures as an oft-quoted authority in al-Ṭabarī's *History*.

above all, for information going back to Ibn Ishāk, since Ibn Ḥumayd was an authorised transmitter of Ibn Ishāk's *Kitāb al-Maghāzī* through Salama b. al-Faḍl (d. after 190/805-6). From Rayy, al-Ṭabarī progressed naturally, at the age of less than seventeen, to the intellectual centre of the Islamic world, Baghdād, according to one story, in the expectation of studying with Aḥmad b. Ḥanbal (unfulfilled, at it happened, since Ibn Ḥanbal died at that point). After a year in Baghdād, he seems to have left for southern ʿIrāk (by 242/856-7) to study with the leading scholars of Wasīt, Baṣra and Kūfa, whom he was afterwards to cite in his own works, such as Muḥammad b. ʿAbd al-Aʿlā al-Ṣanʿānī (d. 255/869) and Muḥammad b. Bashshār, called Bundār (d. 252/866, see Sezgin, i, 113-24) in Baṣra, and Abū Kurayb Muḥammad b. al-ʿAlāʾ (d. 247 or 248/861-2) in Kūfa. He probably returned to Baghdād after less than two years away and spent eight further years there, including a spell as tutor to one of the sons of the caliph al-Mutawakkil's vizier ʿUbayd Allāh b. Yaḥyā b. Khākān [see IBN KHĀKĀN, 2], hence at some point between 244/858-9 and 248/862.

He then embarked on his major educational and research journey, this time to Syria, Palestine and Egypt. His precise itinerary is unknown, but he was certainly in Beirut and the considerable number of scholars from or connected with such towns as Ḥimṣ (a particularly important centre, with its own special tradition of *ḥadīth* transmission), al-Ramla and ʿAsqālān probably points to stays in those places and an interchange of views and information with the local scholars. Al-Ṭabarī's entry into Egypt seems to be fixable with some certainty as the year 253/867; he made a side-trip to the Syrian lands and then came back to Egypt, possibly in 256/870, though this is much less sure than the first date. In Egypt he met the leading Egyptian *muḥaddith* and authority on the *ḫirāʾi* Yūnus b. ʿAbd al-Aʿlā (d. 264/877, see Sezgin, i, 38), and profited especially from contacts with the leading authorities there on Mālikism and Shāfiʿism, including with the Ibn ʿAbd al-Ḥakam [q.v.] family, which had been especially close to the Imām Muḥammad al-Shāfiʿī and whose head was the eminent scholar Muḥammad b. ʿAbd Allāh b. ʿAbd al-Ḥakam.

Al-Ṭabarī returned from Egypt to Baghdād around the year 256/870. He may at some point have made the Pilgrimage but cannot have made a prolonged stay there for study, since Ḥidjāzī scholars do not seem to figure amongst his teachers. His return to Baghdād marked the end of his student *Wanderjahre*, and he now settled down for the remaining fifty years of his life in order to devote himself to teaching and authorship, producing an amount of high-quality scholarship such as to evoke the admiration, in an age of prolific authors anyway, of both contemporaries and subsequent generations. During this half-century, he merely made two journeys to his native Ṭabaristān, the second in 289-90/902-3. See, in general, for al-Ṭabarī's years of learning and study, with lists of his teachers, Cl. Gilliot, *La formation intellectuelle de Ṭabarī*, in *JA*, cclxxvi (1988), 203-44, and idem, *Exégèse, langue et théologie en Islam. L'exégèse coranique de Ṭabarī (m. 311/923)*, Paris 1990, ch. I, 19-37 (adds additional references to the preceding article).

He was now able to follow a career in a multiplicity of branches of knowledge. This was to embrace not only history, Qurʾān exegesis, *ḥadīth* and *fiqh*, but he also possibly wrote in the field of ethics and had an educated person's interest in Arabic poetry. His comfortable, if not luxurious, financial and economic

(190044)

الطبري الفقيه المؤرخ

Taberī, Muhammed b. Cerir

احمد عبد الباقي

عضو اتحاد المؤرخين العرب - بغداد

(١) حياته ودراسته

يعتبر الطبري من ابرز العلماء العرب في القرن الثالث الهجري في علوم القرآن والحديث والفقه والتاريخ . وهو ابو جعفر محمد بن جرير بن يزيد بن خالد ، وقيل يزيد بن كثير بن غالب^(١) . وقد ولد بمدينة امل وبها نشأ وتلقى علومه الاولى . وكانت امل آنذاك قسبة اقليم طبرستان ، وهي اكبر مدنه واعمرها . وقد اتخذها الحسن بن زيد العلوي مقراً له عندما تغلب عليها في سنة ٢٥٠ هـ ، وبقيت كذلك في عهد اخيه محمد بن زيد بعده حتى سنة ٢٨٧ هـ ، عندما تغلب عليها السامانيون الذين كانوا اقاموا اماره شبه مستقلة في ما وراء النهر ، وجعلوا مدينة بخارى قاعدة لهم . وهناك بعض الشك في سنة مولد الطبري فيقال انه ولد في اواخر سنة ٢٢٤ هـ او في اوائل سنة ٢٢٥ هـ ، وقد فسّر الطبري نفسه هذا الشك فقال : لان اهل بلدنا يؤرخون بالاحداث دون السنين فأرّخ مولدي بحدث كان في البلد ، فلما نشأت سألت عن ذلك الحادث ، فاختلف المخبرون لي فقال بعضهم كان ذلك في اواخر سنة اربع وعشرين ومائتين ، وقال آخرون بل كان في اول سنة خمس وعشرين ومائتين^(٢) . واعتبره ابن النديم وابن خلكان من مواليد سنة ٢٢٤ هـ^(٣) .

وانا ابن تسع سنين . . وحرص ابي على معونتي على طلب العلم وانا حينئذ صبي صغير^(٤) . وبعد ان استنفذ الطبري دراسته في الحديث على شيوخ بلده امل سمح له ابوه بالسفر الى البلدان الاخرى طلباً للحديث والعلم ، وكان يوجه اليه بالنفقة بين حين وآخر . فقصد مدينة الري ودرس على شيوخها لاسيما المحدث محمد بن حميد الرازي المتوفى سنة ٢٤٨ هـ ، ويقال انه كتب عنه فوق مائة الف حديث . ثم تنقل في اكثر الاقطار الاسلامية طلباً للعلم ، والتعرف على كبار علماء زمانه في الحديث والفقه^(٥) . فاتجه الى مدينة السلام ، وقد مرّ باهم المدن في طريقه واتصل بالمشهورين من محدثيها وكتب عنهم . ودخل مدينة السلام وكان في نفسه ان يسمع من ابي عبدالله احمد بن حنبل كبير محدثي عصره ، فلم يتفق له ذلك لموت الامام احمد ، قبل دخوله المدينة .

ولعل اول من كتب عن بعض جوانب حياة الطبري ودراسته العلمية هو الخطيب البغدادي ، الذي حدد تاريخ ميلاده ووفاته وذكر جانباً من حياته الدراسية وشيئاً عن سيرته ، وتلاه ياقوت الحموي الذي عني بسيرة الطبري وذكر جوانب متعددة من حياته الشخصية وصفاته الجسمية والخلقية ، وحياته الدراسية ، ومصنفاته ، فقد عقد فصلاً طويلاً عنه في كتابه معجم الادباء^(٦) . وسننخذ هذين المصدرين اساساً لبحثنا هذا ، الا اذا ذكرنا مصادر اخرى .

نشأ الطبري في اسرة متوسطة المال ، وكان ابوه يملك ضيعة يعتاش واهله على غلتها . وقد حرص الاب على تعليم ابنه لما لاحظ له عليه من علائم الفطنة والنباهة . قال الطبري عن نفسه «حفظت القرآن ولي سبع سنين ، وصليت بالناس وانا ابن ثمانى سنين ، وكتبت الحديث

(١) الفهرست ٣٤٠/ ، ووفيات الاعيان ٣٣٢/٣ ومعجم الادباء ٤٢٣/د

(٢) تاريخ بغداد ١٦٦/٢ ، ومعجم الادباء ٤٢٩/٦ ، والمنتظم ١٧٠/٦

(٣) الفهرست ٣٤٠/ ، ووفيات الاعيان ٣٣٢/٣

(٤) تاريخ بغداد ١٦٩/١٦٢/٢ ومعجم الادباء ٤٢٣/٦ - ٤٦٢

(٥) معجم الادباء ٤٣٠/٦

(٦) الفهرست ٣٤١/

others who have probably multiplied tenfold our knowledge of Ethiopia. These are frequently scholars who have spent far more time than he talking to people in the streets and fields of Ethiopia, living in difficult conditions in the countryside, and participating in the lives of Ethiopia's many different peoples. (In fact, this book gives no sense at all of the remarkable linguistic, ethnic, and cultural diversity of Ethiopia.) Perhaps if he had read and learned more from these students of whom he thinks so poorly his book might not have such a peculiarly old-fashioned, out-of-date, and condescending quality. One example of this is his rather quaint description of Ethiopian or Abyssinian "national character," which is both unsophisticated and quite unacceptable by the standards of today's scholarship.

Regarding the study of the Beta Israel (whom he calls the "Falasha," despite their generally expressed desire not to be called by this name), Professor Ullendorff writes, "What remains important . . . is the integrity of scholarship and respect for historical truth. The anthropologists, comparative religionists, and students of kindred disciplines who have now descended upon the Falashas in Israel present a grave danger to the survival of genuine knowledge of the factual and traditional background and the historical antecedents of these hapless people," and he goes on to list the reasons he believes this to be true. I find this particularly offensive in the light of the efforts of such scholars as Steve Kaplan, Kay Shelemay, Ephraim Isaac, Shoshana Ben-Dor, Chaim Rosen, and many others to increase our knowledge of these people far beyond where Professor Ullendorff and his contemporaries left it quite a few years ago. The conditions for such studies today may be far less than ideal, as Professor Ullendorff rightly notes, but this is no excuse for such a blanket condemnation.

Perhaps one cannot expect a scholar of one generation to change his world view to accommodate those that come along when he is well into his career, but we can hope that senior scholars might grant to their juniors the same respect for and devotion to the scholarly enterprise as they do themselves. I am afraid that Professor Ullendorff disappoints us here, too.

Department of Anthropology
University of Wisconsin, Madison

HERBERT S. LEWIS

J. COOPER (introduction, notes), W. F. MADELUNG, A. JONES, eds., *The Commentary on the Qurʾān by Abū Jaʿfar Muḥammad b. Jarīr al-Ṭabarī, Being an Abridged Translation of Jāmiʿ al-bayān ʿan taʾwīl āy al-Qurʾān*, Vol. 1 (Oxford: Oxford University Press and Hakim Investment Holdings Ltd., 1987). Pp. 538.

The author of this work lived during a particularly important time in Islamic history. Abū Jaʿfar Muḥammad ibn Jarīr al-Ṭabarī, a Persian, was born one quarter into the third Islamic century (in 224–25 A.H. [A.D. 839]) and died in Baghdad in 310 (923), after the decline of the Abbasids and the rise of the Buyids was certain. Theologically the Muʿtazila were on the wane and a kind of rapprochement between certain Shiʿi thinkers and normative Islam was in the making. In short, a definition of "orthodoxy" was being consolidated as the result of a long period of vigorous debate and experimentation. While the likes of his contemporary al-Ashʿari (d. 935) were positively engaged in this exercise, Ṭabarī in fact was being accused of Muʿtazili and Shiʿi leanings, just as he was disowned by his native Tabaristani countrymen for being too conciliatory towards what has now become known as Sunni Islam. Surely, a man so omnidirectionally mistrusted has something important to tell us.

In the midst of these adjustments, both political and religious, Ṭabarī's scholarly output was enormous, and may be unparalleled. A pious son of 9th-century Islamic culture, scholarship for Ṭabarī approached the status of sacrament. He traveled tirelessly throughout the Muslim world in search of the knowledge (*ʿilm*, i.e., hadith) he would eventually weave into his works at the rate of forty pages per day. Declining an offer to become qadi in order to devote his energies to writing (and perhaps avoid the perils of public service), he composed a universal history, the extant version of which comprises thirty-one volumes and which, we are told, represents but a mere tenth of the work as originally written. He also wrote a corpus of *fiqh* works (mostly lost), and, indeed, was so exercised by the concerns of Islamic law that he started his own (short-lived) legal school, the Jaririyya, in competition with those already existing. He also wrote, though the verb seems scarcely adequate to describe the epic dimensions of the achievement, a commentary on the Qurʾān. The completion and dissemination of this mammoth compendium of Qurʾānic lore marks a signal event in Islamic intellectual and religious history. From the time of its composition it has been looked to (even when it was thought lost) as the standard reference for not only Sunni interpreters of Islam's holy book, but also for a long line of Shiʿi exegetes, beginning with the influential al-Tusi (d. 1067), who have continuously consulted and borrowed from it.

This literary event represents the collection of thousands of hadith that bear directly on the meaning of the Qurʾān. Ṭabarī's thoroughness may be seen in the inclusion of numerous hadith containing alternate readings of scripture (*qirāʾāt*), a subject, apparently not yet controversial, to which he devoted a separate work. All of this material, appearing in the period directly after that when the great collectors of hadith such as Bukhari (d. 870) were committed to writing the fruits of earlier journeys in search of knowledge, is organized across the grid of the Qurʾān. Other supplemental material is also gathered here, including numerous citations of Jahiliyya poetry, quotations from the grammarians of Kufa and Basra, and last but certainly not least, Ṭabarī's own pronouncements. The *Commentary* is generally referred to as belonging to the type *tafsīr bi-al-maʿthūr*, that is, explanation of the Qurʾān through the authority of the hadith. This term is used in opposition to another type of exegesis known as *tafsīr bi-al-raʾy*, meaning explanation of the Qurʾān through no authority higher than the opinions of the individual author of the commentary—often a term of opprobrium. The fact that Ṭabarī selected, arranged, and even evaluated the hadiths so marshaled suggests a certain amount of otherwise unhinted creativity in the act of interpretation "through the authority of hadith." This is particularly true when it is remembered, as the translator reminds us in his most useful and informative introduction, that while Ṭabarī clearly attempted to be comprehensive in his collection of material, he was not satisfied with mutely recording all the traditions bearing upon the Qurʾān that he encountered. For example, we find none of the material adduced by his contemporary ʿAlī ibn Ibrāhīm al-Qummi (d. 929), nor is there any interest in the type of exegesis being carried out by such mystically oriented authors as Sahl al-Tustari (d. 778). Thus, it is clear that *bi-al-maʿthūr* means in practice: the interpretation of the Qurʾān through reference to selected hadith.

The book under review is meant to be the first of five similar volumes, which will be a representative and abridged translation of the entire ultramassive work of Ṭabarī for which the Bulaq edition required 12 large volumes of densely packed type. Given that the present volume covers the material up to Qurʾān 2:103 (not even half way through the second sura), it is difficult to see how the translator/editor of this English version will manage to squeeze the remainder of the commentary into four more volumes of a similar size.

The arrangement of the text is straightforward and a pleasure to consult. This arrangement closely follows the layout of the Shakir brothers' excellent but still unfinished

an irredeemable situation, in which the caliphate of al-Ma'mūn and the 'Abbāsids would have fallen into turmoil and swept away in a revolution which upheld the banner of *naṣṣ* in its purity.

Thus, he ended the allegiance of death by poisoning al-'Imām al-Riḍā (A).

In this way, al-'Imām al-Riḍā (A) became another one of those for whom Allāh seeks retaliation (*tha'r*) in the battlefield between Islam and error. Tears were shed for him, hearts grieved for him, and he became an excellent model for those striving in the way of Allāh and the oppressed.

When we see the similarity between al-'Imām al-Riḍā's acceptance of the heir apparenecy and al-'Imām al-Ḥasan's (A) acceptance of it, and then the similarity between al-'Imām al-Riḍā's acceptance of the allegiance of death and the decision to embrace martyrdom by al-'Imām al-Ḥusayn (A), we are in the final stage of the study. When estimating the effects on Islamic society during the era of al-'Imām al-Riḍā (A), of its immediate and urgent aims, and the greater goals of the Islamic movement in the history of the Imams of the Ahl al-Bayt (A), we also see a resemblance between the acceptance of heir apparenecy by the Imam and the treaty of Ḥudaybiyyah. The Messenger of Allāh (S) complied with the offer of the Quraysh — just as al-Riḍā (A) accepted al-Ma'mūn's offer — which amazed many of his companions, angered others, and was accepted by those among them who possessed awareness. Some saw in the action of the Messenger of Allāh (S) a granting of undeserved concessions to the Quraysh, but the outcome of the treaty of Ḥudaybiyyah was a victory, in the near future, of the strategic objectives of Islam. The acceptance of the heir apparenecy resulted in a victory, in the near future, of immediate and urgent aims, and of the strategic objective of al-'Imām al-Riḍā, in view of his being the guardian of Islam.

The former was one of the battles of Islam against disbelief (*kufr*) on the level of revelation (*tanzīl*), and the latter was one of the battles of Islam against disbelief on the level of interpretation (*ta'wīl*).

May Allāh's blessing be on al-'Imām al-Riḍā (A) and his fathers and his descendants, the pure, among the former people and the latter. Praise be to Allāh, the Lord of the worlds.

02 TEMMUZ 1993

Al-Ṭabarī and His Times*

by Rasūl Ja'fariyān

Translated from the Persian by 'Alī Qulī Qarā'i

Abū Ja'far Muḥammad ibn Jarīr ibn Yazīd al-Ṭabarī al-'Āmulī¹ was born in the year 224/838–9 or 225/839–40 (it appears that our historian did not know the exact date of his own birth²) and died in 310/922. One of the leading figures of his era, he was highly erudite in most of the disciplines current during his times, particularly ḥadīth, fiqh, tafsīr, chronicles and philology.

Al-Ṭabarī was mainly famous as a legist in his own time. Ibn al-Nadīm mentions him with such fuqahā' as Mālik, al-Shāfi'ī and Dāwūd ibn 'Alī³ but does not mention him in the part of his bibliographical work on historiographers.

Here we shall refrain from describing the details of his life, which have been given by al-Khaṭīb al-Baghdādī in *Ta'rikh Baghdād* and more elaborately by Yāqūt al-Ḥamawī in *Mu'jam al-'udabā'* as well as al-Ṭabarī's pupils such as Ibn al-Kāmil. That which is of interest to us here is his intellectual life which constitutes the most significant aspect of his life.

He is said to have started learning the Qur'ān at the age of seven and, with his father's efforts,⁴ commenced his education, first in his own hometown, Āmul, and later at Ray, Baṣrah, Kūfah, Wāsiṭ, Egypt and Syria. He studied ḥadīth as well as law according to the legal schools of Mālik and al-Shāfi'ī.⁵ After completing his studies, he settled in Baghdad, where he kept teaching and writing until the end of his life, visiting twice his hometown during this time.⁶

His works, of which his exegesis of the Qur'ān and history are the

*The Persian, entitled "Shakhshiyyat-e 'ilmī wa farhangī-ye Ṭabarī," appeared in the Persian bimonthly *Kayhān-e Andیشه*, No. 25 (Murdād and Shahrīwar 1368 H.Sh.) in its special issue on the occasion of the one thousand and one hundred year anniversary of this great Iranian scholar.

the Prophet took the Ḥudaybiya document and wrote in it. On the other hand, these examples comprise, in this author's opinion, a solid basis for the interpretation of western scholars with regard to the Prophet's literacy, an interpretation which in most cases is based on mere conjecture or other unreliable evidence, but at the same time totally destroys the stereotyped interpretation adopted by the overwhelming majority of present-day Islamic researchers.

Der Islam, c. LXIX /1, Berlin-1992

s. 81-109.

09 MAYIS 1993

The waning of the Umayyads: Notes on Ṭabarī's History translated, vol. XXVI

By Ella Landau-Tasseron (Jerusalem)

In Islamic history, the years 121-127/738-745 are of crucial importance. This turbulent period saw the shifting of loyalties, plots and intrigues, revolts, executions and a regicide. These events were part of the process which led the first dynasty in Islam, the Umayyads, to the threshold of their destruction, which was to occur a few years later.

One of the most salient features of the period is the factionalism and polarization between what is called "Southern" versus "Northern" Arabs. These two factions alternated with one another in occupying the leading positions in the state, and each ruler based his government on one of these factions to the exclusion of the other. A knowledge of at least the general network of tribal and factional affiliations, as well as the major problems connected with the system, is indispensable for the understanding of the events. The reader is referred to P. CRONE's study, *Slaves on Horses*, for a theoretical discussion of the factions, their formation and their function. A short, general reconstruction of their vicissitudes is also given in this study. M. SHARON's recent study, *Revolt*, should be consulted, as it provides a clear insight into the complex events of the period.¹⁾

The factions which dominated the politics of the Marwānīd period (65-132/684-749) were formed on the basis of tribal coalitions which existed in the early Umayyad period, i.e. the time of the Sufyānids (40-65/661-683). At the end of the second civil war (73/692), three coalitions emerged which soon turned into political factions: the Qays (Qaysiyya), the Muḍar or Nizār (Muḍariyya, Nizāriyya), and the Yemen (Yamaniyya). The first two comprised tribal groups of North Arabian origin. Politically, the Qays and the Muḍar worked together most of the time, and they may be regarded as one faction.²⁾ The core of the Yemeni faction was the large confeder-

¹⁾ P. CRONE, *Slaves on Horses, The Evolution of the Islamic Polity*, Cambridge, 1980. The reconstruction is on pp. 43-44. M. SHARON, *Revolt, The Social and Military Aspects of the 'Abbāsīd Revolution*, Jerusalem 1990, especially chapters 1-3.

²⁾ See CRONE, p. 44. Genealogically the Muḍar includes both the Qays and other "northern" tribes, but as factional names Muḍar stands for what the genealogists call the descendants of al-Yās, whereas the Qays represents the groups descending from 'Aylān (al-Nās). The name Nizār includes (genealogically) both the

98) Tabarī, Abū Ga'far at-:

The History of of-Tabarī (Ta'rīkh al-rusul wa'l-mulūk) Vol I :
General Introduction and from the Creation to the Flood / transl.
and ann. by Franz Rosenthal. Albany, State University of New York
Press, 1989. XX + 413 S..
(Bibliotheca Persica)

Sign.: 62129

99) Tabarī, Abū Ga'far at-:

The History of at-Tabarī (Ta'rīkh al-rusul wa'l-mulūk) Vol VI :
Muhammad at Mecca / transl. and ann. by W. Montgomery Watt and M.
V. McDonald. Albany, State University of New York Press, 1989.
XLVI + 178 S..
(Bibliotheca Persica)

Sign.: 62186

100) Tabarī, Abū Ga'far at-:

The History of at-Tabarī (Ta'rīkh al-rusul wa'l-mulūk) Vol XX :
The Collapse of Sufyanid Authority and the Coming of the Marwanids
/ transl. and ann. by G. R. Hawting. Albany, State University of
New York Press, 1989. XVIII + 246 S..
(Bibliotheca Persica)

Sign.: 62617

101) Tabarī, Abū Ga'far at-:

The History of at-Tabarī (Ta'rīkh al-rusul wa'l-mulūk) Vol XXII :
The Marwanid Restoration / transl. and ann. by Everett K. Rowson.
Albany, State University of New York Press, 1989. XIV + 288 S..
(Bibliotheca Persica)

Sign.: 62128

102) Tabarī, Abū Ga'far at-:

The History of at-Tabarī (Ta'rīkh al-rusul wa'l-mulūk) Vol XXVI :
The Waning of the Umayyad Caliphate / transl. and ann. by Carole
Hillenbrand. Albany, State University of New York Press, 1989.
XVIII + 300 S. + 3 Kt..
(Bibliotheca Persica)

Sign.: 62187

103) Tabarī, Abū Ga'far at-:

The History of at-Tabarī (Ta'rīkh al-rusul wa'l-mulūk) Vol. XXIV :
The Empire in Transition / transl. and ann. by David Stphan
Powers. Albany, State University of New York Press, 1989. XVII +
218 S..
(Bibliotheca Persica)

Sign.: 62615

104) Tabarī, Abū Ga'far at-:

The History of of-Tabarī (Ta'rīkh al-rusul wa'l-mulūk) Vol. XXX :
The 'Abbasid Caliphate in Equilibrium / transl. and ann. by
C[lifford] E. Bosworth. Albany, State University of New York
Press, 1989. XXII + 363 S..
(Bibliotheca Persica)

Sign.: 62616

105) Tabarī, Abū Ga'far at-:

The History of of-Tabarī (Ta'rīkh al-rusul wa'l-mulūk) Vol XXV :
The End of Expansion / transl. by Khalid Yahya Blankinship.
Albany, State University of New York Press, 1989. IX + 219 S..
(Bibliotheca Persica)

Sign.: 62185

RECENT CONFERENCES & SYMPOSIA

Papers of the Conference on Muhammad b. Jarir al-Tabari

The Institute for Middle East Studies at the University of St. Andrews, Scotland, held its conference on al-Tabari from 30 August-2 September 1995. In the nature of things, the final program varied slightly from the preliminary program announced earlier in *UW*.

The final program included the following speakers and papers, in order of presentation: **Tarif Khalidi** (AUB), "Tabari: an Introduction." **L. M. Whitby** (St. Andrews), "Tabari and the Old Testament." **Jane D McAuliffe** (Toronto), "Tabari and the Prelude to the Prophet." **Zeev Rubin** (Tel Aviv), "Lost Sassanian Historiography in Tabari." **M. Zakeri** (Frankfurt), "Tabari on Sassanian History: a study in sources." **Lawrence Conrad** (Wellcome Institute, London), "The Uses of Number in the Era of al-Tabari." **J. Nawas** (Utrecht), "The Use of Number in Tabari." **Stephen Humphreys** (UC Santa Barbara), "Tabari and Sayf b 'Umar." **Khalil Athamina** (Bir Zeit), "Tabari and al-Baladhuri." **A. Vrolyk** (Utrecht), "The Making of the de Goeje edition." **A. Tayob** (South Africa), "Tabari and the Companions of the Prophet." **C. Gilliot** (Aix-en-Provence), "Al-Tabari and the 'History of Salvation'." **Chase Robinson** (Oxford), "Tabari and the Historiography of Northern Mesopotamia." **Sebastian Günther** (Halle), "Early Shi'ite Historiographical Sources used by Tabari." **Moshe Sharon** (Jerusalem), "The Affair of Mukhtar." **Matthew Gordon** (Miami Univ., Ohio), "Tabari and the Turks of Samarra." **Hugh Kennedy** (St. Andrews), "The Structure of Narrative in Tabari's account of the Abbasids." **E. Landau-Tasserion** (Jerusalem), "Dhayl al-Mudhayyal." **O. Ismail** (Qatar), "The Other Tabari." **R. Lilie** (Berlin), "Tabari and Theophanes on the Arab Invasions of Byzantium." **Walter E. Kaegi** and **Paul M. Cobb** (Chicago), "Shahrbaraz, Heraclius, and Tabari." **J. Howard-Johnston** (Oxford), "Tabari and the Last Great War of Antiquity." **Elton Daniel** (Hawaii), "Bal'ami's Persian 'translation' of Tabari." **A. Khalidov** (St. Petersburg), "Russian Translations from Tabari's History." **Hugh Kennedy** (St. Andrews), Summing Up.

For further information on these presentations, contact the authors or the conference organizer, Dr. Hugh Kennedy, Department of Mediaeval History, University of St. Andrews, Fife KY 16 9AL, U.K. Tel. 0334-476161. Internet: hnk@st-andrews.ac.uk.

The Concept of "Iranianness" and its impact on Scholarship

This symposium dealt with the question, "How did the concept of "Iranianness" influence the Iranian intellectual and Western Iranologists in the construction of the "scientific object" of their studies (historical, anthropological, archaeological, or philosophical)?"

The symposium was sponsored by the Institut Français de Recherche en Iran (IFRI) and was held on 31 May, 1995 at the Institute. It was organized by Dr. Negin Yavari (Institute for Cultural Studies and Research, Tehran) and Dr. Didier Gazagnadou (Université de Paris VIII -- Sorbonne).

For information on the proceedings, contact IRFI, P.O. Box 15815-3495, Tehran, Av. Felestin, Av. Shahid Nazari -- 52, Adib St., Tehran 13158, Iran. Fax (98 21) 640-5501.

NETWORK FOR EARLY ISLAMIC STUDIES

The Network for Early Islamic Studies is open to all scholars interested in this field. It provides, via the Internet, periodic updates on research activities, conferences, and other news relating to Early Islamic Studies.

Scholars wishing to join the Network should contact Daan van Reenen at the following e-mail address: sofie@let.vu.nl.

MAMLUK STUDIES REVIEW

The Middle East Documentation Center (MEDOC) of the University of Chicago is presently organizing the first issue of *Mamluk Studies Review*, which will appear annually beginning in the Fall of 1997. If you would like to contribute an article to the first or subsequent issues, contact the editor, Bruce D. Craig, Middle East Documentation Center, The University of Chicago, 5828 South University Avenue, 201 Pick Hall, Chicago, IL 60637, U.S.A. Tel. (312) 702-8426. Fax (312) 753-0569. E-mail: mideast-library@uchicago.edu.

ELECTRONIC DISCUSSION GROUP FOR MAMLUK SPECIALISTS

MEDOC has also initiated an on-line forum for communication among Mamluk specialists. Subscribe by sending a message to majordomo@listhost.uchicago.edu. The body of the message should read: subscribe mamluk your-address. Leave the subject line blank. MEDOC will soon make its *Mamluk Studies: A Bibliography*, containing over 3400 citations to secondary literature in the field, available in searchable format via a World Wide Web site to be established in the near future.

Buttress
Heber
K. J. ...

27 KASIM 1996

Islamic Historiography Exam Reading List

Primary Works on History and Stories of the Prophets:

1. Tabari, *History* (tr., ed. Yar-Shater, 38 vols.)
2. Ibn Khaldun, *The Muqaddimah* (tr. Rosenthal / abr. Dawood)
3. Said al-Andalusi *Tabaqat al-Umam*
4. Masudi *Muruj al-Zahab*
5. Kisā'ī, *The Tales of the Prophets of al-Kisā'ī,*
6. Tha'labi, *Qisas al-Anbiyā' al-musammā 'arā'is al-majālis*, Cairo, 1954.
7. Ya'qūbī, *Tarikh al-Anbiya*, ed. André Ferré, Roma: PISAI, 2000 (contains only the period between Adam and Jesus).

Secondary Works on Historiography:

8. Schoeler, Gregor, *The Oral and the Written in Early Islam*, Oxon: Routledge, 2006.
9. Rosenthal, Franz, *A History of Muslim Historiography*, Leiden: E. J. Brill, 1968 (I have read only part one)
10. Humphreys, R. S., *Islamic History: A Framework for Inquiry*, Princeton, N.J.: Princeton University Press, 1991. (I have read all)
11. Cemal Kafadar, *Between Two Worlds*
12. Khalidi, Tarif, *Arabic Historical Thought in the Classical Period*, New York: Cambridge University Press, 1994.
13. Khalidi, Tarif, *Islamic Historiography: The Histories of Mas'udi*, Albany: State University of New York Press, 1975.
14. Mourad, Suleiman "Jesus According to Ibn 'Asākir" in *Ibn 'Asākir and Early Islamic History* (ed. J. Lindsay), Princeton: Darwin Press, 2001.
15. Shoshan, Boaz, *Poetics of Islamic Historiography: Deconstructing Tabarī's History*, Leiden: Brill, 2004.
16. Abdoljavad Falatūri, "The Experince of Time and History in Islam" in *We Believe in One God*, ed. S. Leder, Leuven: Peeters, 2002, p. 64-87.
17. Tottoli, Roberto, *Biblical Prophets in the Qur'ān and Muslim Literature*, Richmond: Curzon Pres, 2002.
18. Konrad Hirschler, *Medieval Arabic Historiography Authors as actors*, Routledge, 2006.
19. Quinn, Sholeh, *Historical Writing During the Reign of Shah Abbas: Ideology, Imitation and Legitimacy in Safavid Chronicles*, Salt Lake City: The University of Utah Press, 2000.
20. Robinson, Chase F., *Islamic Historiography*, New York: Cambridge University Press, 2003.
21. Donner, Fred M., *Narratives of Islamic Origins*, Princeton, N.J.: Darwin Press, 1998.

A Survey of Early Muslim Historiography

Al-Tabari

The most important historian of the sort was Abu Ja'far Muhammad bin Jarir al-Tabari (d. 310 A. H.). His "*Tarikh al-Rusul wa al-Muluk*," the voluminous history starts with the discussion on the creation of the universe. He has given detailed accounts of the Prophets, ancient kings like Sasanids, Persians, Romans and Arabs etc. After writing about the Persian history he has given the detailed account of Islamic history right from the genealogy of Prophet Muhammad up to the year 302 A.H.

Al-Tabari depends mostly on the narrations which already found their way into the works of his predecessors. Rather than collecting only those narratives which were according to his liking, he wrote in detail about a particular event without giving his own opinion. He gave the chain of transmitters like a traditionist that he was. He has not omitted to mention the authors from whose works he has taken his material. Upto the end of the pre-Islamic portion, he has presented the events without giving any dates or year of their occurrence because of non-availability of dependable information. From Islamic era he wrote annalistically upto the year 302 A. H. The annalistic method of history writing is a unique contribution of the Muslim historians. Europe was ignorant of it up to the year 1597 (C.E.).^{2a} Al-Tabari's history has remained the most important and authentic source of al-Mas'udi, Miskawaih, Ibn al-Athir, Ibn Khaldun and furthermore, it continues to be so for the researchers of the Islamic history even today.

Abu al-Hassan 'Ali bin Husain al-Mas'udi (d. 346 A. H.) was great historian as well as a geographer. He wrote 34 books on different topics. The following works of his have been published:

1. Akhbar al-Zaman
2. Al-Tanbih wa al-Ishraf
3. Muruj al-Zahab.

"*Muruj al-Zahab*" is an internationally famous history and it was published in Egypt in 1346 A. H. His another work "*Al-Tanbih wal-Ishraf*" is a world history upto 345 A. H. Al-Mas'udi adopted a new approach quite different from that of his contemporaries. He made no effort to write history on traditional pattern. Instead, he gave as much weight to social, economic and cultural matters as to the political.²⁹

A great number of histories were written on Muslim cities and personalities. About Makkah, Abu-al-Walid Muhammad bin Abd al-Allah b. Ahmad al-Arzaqi (d. 223 A. H.) wrote "*Kitab Akhbar Ayyam Makkah*,"³⁰ Others also wrote histories of Makkah. About Madinah Yahya b. 'Abidi (d. 162 A. H.) wrote "*Akhbar al-Madinah*." Similarly, accounts and descriptions of other cities were also recorded.

References

1. Lise Lichtenstadler, Article: "Arabic and Islamic Historiography" in the *Muslim World*, New York, 1945, p. 126.
2. Dr. 'Abd al-'Aziz al-Duri, *Baith fi Nash'ah 'Ilm al-Tarikh 'Ind al-'Arab*, Beirut, 1960 p. 13-16.
3. *Muslim World*, 1945, p. 126.
4. Francesco Gabrieli, Article: "Arabic Historiography" in *Islamic Studies*, Pakistan vol. XVIII, 1979, p. 82.

5. Ahmad Amin, *Duha al-Islam*, Cairo, 1954, vol. 2 p. 320.
6. *Baith fi Nash'ah 'Ilm al-Tarikh 'Ind al-'Arab*, p. 30.
7. Al-Dhahabi, Abu Abd al-Allah Muhammad b. Ahmad, *Mizan al-I'tidal Fi Naqd al-Rijal*, Egypt, 1907, p. 21-22, *Tadhkirah al-Huffaz*, Hyderabad 1955 p. 172-73, Ibn al-'Imad al-Hanbali, *Shahdharat al-Dhahab*, vol. I, p. 230.
8. Mahmud al-Hassan 'Arbon Maeyn *Tarikh Nigari Ka Aghaz wa Irtiqa*, Delhi, 1975, p. 81.
9. Ibn al-Khatib al-Baghdadi, Egypt, 1931 vol. 3, p. 6.
10. Ibn al-Nadim, *al-Fihrist*, Egypt 1929, p. 144-145.
11. *Wafayat*, Cairo 1948 vol 3 p. 471 *Al-Fihrist*, p. 144, *Tahdhib al-Tahdhib*, Hyderabad, 1916 vol 9, p. 363-64, *Encyclopaedia of Islam*, Leiden 1967-71 vol. 4, p. 1105.
12. *Tabaqat*, Beirut 1957, introduction by DBr. Ahsan Abbas.
13. *Islamic Studies*, p. 84.
14. *Baith fi Nash'ah 'Ilm al-Tarikh 'Ind al-'Arab* p. 35-36.
15. Fariq Khurshid, Ahmad, *History of Arabic Literature, Umayyad Period*, Delhi 1978, p. 103.
16. *Baith fi Nash'ah 'Ilm al-Tarikh 'Ind al-'Arab*, p. 36, *Al-Fihrist*, p. 170.
17. *Al-Fihrist*, p. 143.
18. 'Arbon Maen *Tarikh Nigari ka Aghaz wa Irtiqa*, p. 131.
19. *Ibid* p. 134, 136.
20. *Al-Fihrist*, p. 95.
21. Jurji Zaidan, *Tarikh Adab al-Lughah al-'Arabiyyah*, Cairo 1931, vol. 1-2, p. 152, *Duha al-Islam*, vol. 2, p. 348-49.
22. Brockelman, *Tarikh al-Adab al-'Arabi*, Egypt vol. 3, p. 33.
23. Al-Zinkli, *Al-'Alam*, Cairo 1954, vol. I, p. 252.
24. *Encyclopaedia of Islam*, vol. I, p. 971.
25. *Ibid*.
26. *Islamic Studies* vol. XVII, 1979, p. 85.
27. Margoliouth, *Arabic Historians*, Dehli 1977, p. 120.
28. Al-Haufi, Ahmad Muhammad, al-Tabari, Egypt, 1963, p. 191-96.
29. *Encyclopaedia Britannica*, U.S.A. 1977, vol. II, p. 610.
30. *Tarikh-Adab al-Lughah al-Arabiyyah*, vol. 2, p. 200 *Kashf al-Zunun* Constantinople, 1941-43, vol. I, p. 306.

Exhibition on Muslim Causes

The Supreme World Council of Mosques, an ancillary of the Muslim World League, organized a special exhibition featuring Muslim causes in Palestine, Eritrea, Afghanistan and Bulgaria during the Rabita-sponsored International Islamic Symposium in Male, Maldives Islands, from November 30 to December 2.

Pictures, literature and other features that dealt with the struggle of these Muslim peoples were also displayed at the exhibition, which was witnessed, among others, by the participants of the Symposium, a number of high-ranking officials of the Maldives Republic and the Secretary-General of the League, Dr. Abdullah Omar Nasseef.

er-Râvendî, Muhammed b. Ali b. Süleyman (ö.603/1206-1207 den sonra) **Râhatu's-Sudûr ve Âyâtü's-Sürûr (Gönüllerin Rahatı ve Sevinç Alameti)**, Türkçeye Terc.: Ahmed Ateş, I-II, Ankara 1957.

Reşidü'd-Din Fadlullah, **Câmiu't-Tevârih**, Cild: 2, Cüz: 5, Zikru Târihi Âli Selcuk, Neşr.: Ahmed Ateş, ankara 1960.

Seyyid, Eymen Fuad, **ed-Devletü'l-Fâtımîyye fi Mısır**, Tefsiru Cedid, Kahire 1413/ 1992.

_____, **"Fâtımîler"**, T.D.V.İ.A., İstanbul, 1995, 12/228-237.

Sıbt İbnü'l-Cevzî, Şemsu'd-Din Ebû'l-Muzaffer Yusuf b. Kızıoğlu (654/1256) **Mir'âtü'z-Zemân fi Târihi'l-A'yân**, Neşr.: Ali Sevim, Ankara 1968.

Sümer, Faruk, **"Arslan el-Besâsîr"** T.D.A.(Haziran 1988), Sayı: 42, 101-114.

Surur, M.Cemalu'd-Din, **Siyasetü'l-Fâtımîyye el-Hâriciyye**, Kahire 196/1976.

_____, **Târihu'l-Hadârati'l-İslâmîyye fi'l-Meşrik min Ahdi Nufûzi'l-Etrâk ilâ Muntasifi'l-Hâmisi'l-Hicrî**, Kahire Trs.

Turan, Osman, **Selçuklular Târihi ve Türk İslâm Medeniyeti**, İstanbul 1969.

_____, **Türk Cihan Hakimiyeti Mefkuresi Tarihi**, 1-2, İstanbul, trs.

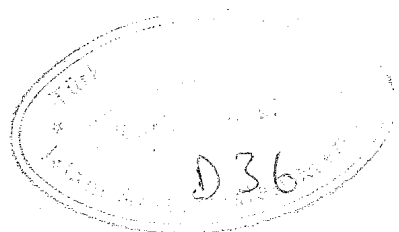
Vefa Muhammed Ali, **el-Hilâfeti'l-Abbâsîyye fi Ahdi Tesalluti'l-Büveyhiyyîn**, İskenderiye 1991.

_____, **ez-Zevâcü's-Siyâsî fi Ahdi'd-Devleti'l-Abbâsîyye**, Kahire 1988.

Yâkût el-Hamevî, Şihâbuddin Yâkût b. Abdillâh el-Hamevî er-Rûmî (ö.626/1228-1229), **Mu'cemu'l-Buldân**, 1-5, Beyrut 1397/1977.

Yıldız, Hakkı Dursun, **"Abbâsîler"**, T.D.V.İ.A., İstanbul 1988, 1/35-48.

ez-Zehebî, Şemsü'd-Din Ebû Abdullah Muhammed b. Ahmed b. Osman b. Kaymaz (ö. 748/1347), **Siyeru A'lâmî'n-Nubelâ**, Tah. Şuayb el-Arnâvut, 1-23, Beyrut 1405/



- Taberî, Muhammed b. Cerir
- Tarihü'l-Ümem ve'l-Mülûk

DEÜİFD, XXXI/2010, ss. 49-91

BİR TEFSİR KAYNAĞI OLARAK TABERÎ'NİN "TARİHU'L-ÜMEM VE'L-MÜLÜK" İSİMLİ ESERİ

Muammer ERBAŞ*

ÖZET

Müellifi olduğu Câmiu'l-Beyân isimli eseriyle tefsir alanına büyük katkısı dokunan Taberî, tarih alanında da "Tarihü'l-Ümem ve'l-Mülûk" isimli bir eserin sahibidir. Taberî, bu eserinde insanlık tarihini evrenin yaratılışından başlamak üzere Hz. Peygamber'in risalet dönemi esas olmak üzere kendi dönemine kadar uzanan bir zaman dilimi içinde ele almıştır. O, bunu yaparken sık sık ele aldığı konuyla ilgili gördüğü Kur'an ayetlerine atıfta bulunmuştur. Dolayısıyla bu eserde Kur'an ayetleri, ait görüldükleri tarihi zaman ve mekan bağlamında zikredilmiştir. Bu durum, onların daha iyi anlaşılmasına katkıda bulunmuştur. Bizim bu çalışmadaki hedefimiz, Taberî'nin bu eserinde yer alan Kur'an ayetlerine dair rivayet malzemesini tespit edip değerlendirmek ve bu sayede onun tefsir ilmine olan katkısını ortaya koymaktır.

Anahtar Kelimeler: Taberî, Kur'an, tarih, tefsir, rivayet, dirayet.

TABARİ'S WORK "TARİH AL-RUSUL WA'L-MULUK" AS A SOURCE OF EXEGESIS

ABSTRACT

Tabari whose contribution to exegesis is highly valuable is same time the owner of the book titled tarih al-Rusul wa'l-Muluk. He studied in this work the history of the humanity from the creation of the world up to his time. He sometimes referred The Quranic verses. So these verses had been mentioned according to their relation with time and place. This provided their understanding in better way. Our aim in this study is to collect the narrations about the exegesis in this book and expose his contribution to the exegesis.

Key words: Tabari, Qur'an, history, tafsir, exegesis, narration.

GİRİŞ

Kur'an-ı Kerim'in, başvuru bilgi kaynağına göre rivayet tefsiri, dirayet tefsiri ve işari tefsir, içerdiği muhtevaya göre ahkam tefsiri, kelami tefsir, felsefi tefsir, vb., benimsenen yönetime göre de Fâtiha suresinden başlayıp Nâs

* Doç. Dr., Dokuz Eylül Üniversitesi, İlahiyat Fakültesi, Tefsir Anabilim Dalı, Öğretim Üyesi.
E-posta: muammererbass@yahoo.com

136935

الإمام الطبري

فقيهاً ومؤرخاً ومفسراً وعالمًا بالقراءات

الجزء الثاني

مراجعة

مريم بري

د. محمد توفيق أبو علي و

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	136.935
Tas. No:	922.972 TAB

دار التقريب بين
المذاهب الإسلامية

المنظمة الإسلامية للتربية
والعلوم والثقافة (إيسيسكو)

Beyrut
1422/2001

بحوث مختارة من الندوة التي أقامتها المنظمة الإسلامية للتربية والعلوم والثقافة
في القاهرة (٢٢ - ٢٤ ذي الحجة، ١٤١٠هـ/ ٢٥ - ٢٨ يوليو - تموز، ١٩٨٩م)
حول الإمام الطبري احتفاءً بذكرى مرور أحد عشر قرناً على وفاته.

2005

طبقات المفسرين للداودي الورقة ٢٣٠ - ٢٣٤ — إنباء الرواة على أنباء النحاة للقفطي ٨٩ - ٩٠

طبقات المفسرين للسيوطي ٣٠ - ٣١

تاريخ ابن الأثير ٦ : ١٧١ - ١٧٢

تاريخ ابن كثير ١١ : ١٤٥

علم التاريخ لهرنشوت ترجمة العبادي ٥١ - ٦٩ —

عيون التواريخ لابن شاكر (وفيات سنة ٣١٠)

تاريخ بغداد ٢ : ١٦٢ - ١٦٨

الأنساب للسماعى ٣٦٧

الفهرست لابن النديم ٢٣٤ - ٢٣٥

تاريخ التشريع الإسلامى لمحمد الحضري

كشف الظنون ٢٩٨ ، ٢٣٧ ، ٥١٤ ، ١٤٤٩

الباب لابن الأثير ٢ : ٨١

تاريخ ابن عساكر ١٨ : ٣٣٩ - ٣٧٠

لسان الميزان ٥ : ١٠٠ - ١٠٣

(مخطوطة دار الكتب)

المحمدون من الشعراء ٦٦ - ٦٧

تذكرة الحفاظ للذهبي ٢ : ٢٥١ - ٢٥٥

مرآة الجنان لليافعى ٢ : ٢٦١

تهذيب الأسماء واللغات للنوى ١ : ٧٨ - ٧٩

معجم الأدباء ١٨ : ٤٠ - ٩٤

ابن خلكان ١ : ٤٥٦

المنتظم لابن الجوزى ٦ : ١٧٠ - ١٧٢

الرجال للنجاشي ٢٢٥

مواد تاريخ الطبري للدكتور جواد على (مجلة

روضات الجنات ٦٧٢ - ٦٧٥

المجمع العلمى العربى ببغداد)

شذرات الذهب ٢ : ٢٦٠

الوفى بالوفيات ٢ : ٢٦٤ - ٢٨٦

طبقات الشافعية للسبكي ٢ : ١٣٥ - ١٤٠

طبقات القراء لابن الجزري ٢ : ٢٦٠ - ٢٦١

٥. N° 24049 (Nesredin mukaddimesi celiteek)

٦. N° 2420K s. 113-124.

EKLER

1. D.N° 10189-01 (Nesredin mukaddimesi celiteek)
2. D.N° 136908 (Nesredin mukaddimesi ")
3. N° 982K-01 (")
4. 3333K-01 (")



الحمد لله
أنجز

تَهْنِئَاتُ الْإِسْلَامِ

وَتَفْصِيلُ مَعَانِي الثَّابِتِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنَ الْأَخْبَارِ

تأليف

للمعلم محمد بن جرير الطبري

المتوفى سنة ٣١٠ هـ

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi Matbaahanesi	
Kayıt	3333-1
Tasnif No.:	297.334 TAB.7

تحقيق

الدكتور تاج الدين سبوح السبيعي

الجزء الأول

طبع على نفقة صاحب السمو الملكي الأمير فهد بن عبدالعزيز ولي العهد ونائب رئيس مجلس الوزراء

مطابع الصف / مكة المكرمة

١٤٠٢ هـ

1984

وفاته :

اختلف في تاريخ وفاة الإمام الطبري فروى الخطيب عن عيسى بن حامد ابن بشر قال : مات الإمام محمد بن جرير الطبري يوم السبت بالعشي ودفن يوم الأحد بالغداة في داره لأربع بقين من شوال سنة عشر وثلاث مائة ، وبه قال ابن خلكان في وفيات الأعيان ، حيث قال : توفي يوم السبت آخر النهار ودفن يوم الأحد في داره في السادس والعشرين من شوال سنة عشر وثلاث مائة ببغداد .

وقال الحسن بن أبي بكر عن أحمد بن كامل القاضي : توفي أبو جعفر محمد بن جرير الطبري وقت المغرب من عشية الأحد ليومين بقيا من شوال سنة عشر وثلاث مائة ودفن وقت أضحى النهار من يوم الاثنين غدا ذلك اليوم في داره رغبة يعقوب ، ولم يغير شيبه وكان السواد في شعر رأسه وكحيتة كثيرة وكان أسمى إلى الأدمة أعين ، خفيف الجسم فضيع اللسان ولم يؤذن به أحد ، واجتمع عليه من لا يحصيهم عدد إلا الله وصلى على قبره عدة شهور ليلا ونهارا . وهذا الذي اختاره السبكي في طبقاته ، قال : وقد كانت وفاته وقت المغرب عشية يوم الأحد ليومين بقيا من شوال من سنة ٣١٠ وقد جاوز الثمانين بمخمس سنين أو ست سنين .

ولما توفي اجتمع الناس من سائر أقطار بغداد وصلوا عليه بداره ودفن بها ومكث الناس يترددون إلى قبره شهورا يصلون عليه .

رحمه الله رحمة واسعة وغفر لنا وله ولأئمة المسلمين . وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم

عبد الله بن محمد بن عيسى

رئيس مجلس القضاء الأعلى

ورئيس المجمع الفقهي

١٤٠١/٩/١

(الجزء الآخر من مُسند علي رضي الله عنه من كتاب تهذيب الآثار لأبي جعفر محمد بن جرير الطبري رحمه الله تعالى)

[مكتبة كوبريلي ٢٧٠]

الحمد لله حق حمده

ذكر المؤلف في هذا الجزء المبارك مسند أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه روايته عن النبي ﷺ ولم يرد لفظه إلا من طريقه ، وتكلم فيه على علل الأحاديث ، وما لها من الشواهد والمتابعات ، وما يحتاج إليه من بيان معانيها ، والجواب عما أشكل منها على كلام الفقهاء .



فِي سَبِيلِ مَوْسُوْعَةِ فِقْهِيَّةِ جَامِعِيَّةِ
سَلْسِلَةِ مَوْسُوْعَاتِ فِقْهِ السَّلَفِ

مَوْسُوْعَةُ فِقْهٍ

مُحَمَّدُ بْنُ جَبْرِ الطَّيْرِيُّ

تَأْلِيفُ

الدُّكْتُورُ مُحَمَّدُ رَوَّاسٌ قَلْعَجِي

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Demirbaş No:	29655
Tasnif No:	297.5 MEV.F

دار النفايس

1994
Beirut



قصة الأنبياء

لابن جرير الطبري

تحقيق
جمال بدران

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Demirbaş No:	34174
Tasnif No:	209 TIB. K

الناشر
لدار المصرية اللبنانية

26 EYLÜL 1995

الناشر : الدار المصرية اللبنانية

١٦ ش عبد الخالق ثروت - القاهرة

تليفون : ٣٩٢٣٥٢٥ - ٣٩٣٦٧٤٣

فاكس : ٣٩٠٩٦١٨ - برقياً : دار شادو

ص . ب : ٢٠٢٢ - القاهرة

رقم الإيداع : ٩٣ / ٤٧٥٨

الترقيم الدولي : 3 - 074 - 270 - 977

جمع : آ. تك

العنوان : ٣٣٩ ش السودان - تليفون : ٣٤٧٢٥٥٥

طبع : أمون

العنوان : ٤ عطفة فيروز - متفرع من إسما عيل أباطة

تليفون : ٣٥٤٤٥١٧ - ٣٥٤٤٣٥٦

جميع حقوق الطبع والنشر محفوظة

الطبعة الأولى : ١٤١٤ هـ - ١٩٩٤ م



المملكة العربية السعودية
بمكة المكرمة محمد بن سعود لله سله

نهذنيب الاشار

وتفصيل الثابت عن رسول الله ﷺ من الاخبار

لابي جعفر الطبري

محمد بن جرير بن يزيد

٢٢٤ - ٣١٠ هـ

مسند علي بن ابي طالب

(٤)

قراه وخرج احاديثه

ابو نصر
محمود محمد شاكر

”ما نحن فيمن مضي الا بكتل في اصول نخل طوال“

ابو عمرو بن العلاء

القاهرة

Tabari Muhammad b. Jarir

07 EYLUL 1995

الحسابات

١٩- يجب على أمين الصندوق أن يعدّ حساباً سنوياً بالمقبوضات والمدفوعات وما للمجمع من مبالغ وما عليه من ديون ، وذلك في اليوم الحادي والثلاثين من شهر مارت من كل سنة ، أو في موعد آخر يرنّيه المجلس . إن هذه الحسابات يجب أن يدققها مدقق أو أكثر من مدققي الحسابات ذوي الاختصاص والكفاية . وبعد أن تُرسل نسخة منها الى كل عضو من أعضاء المجمع ، تُعرض عليهم في الاجتماع الاعتيادي السنوي للتصديق .

تدقيق الحسابات

٢٠- يُعين مدقق الحسابات أو مدققوها من ذوي الاختصاص والكفاية في الاجتماع الاعتيادي السنوي للأعضاء ، كما تقرّر في هذا الاجتماع الأجور التي تدفع إليهم عن التدقيق .

الختم العام

٢١- كل عمل أو تحرير يستدعي استعمال الختم الخاص بالمجمع ، يجب أن يصدّق ويختم في المجلس .

أما اذا كان العمل أو التحرير مستعجلاً بحيث تقضي الضرورة بالموافقة عليه وختمه في الفترات التي لا يكون المجلس فيها مجتمعاً ، فيجب أن يتم ذلك بأمر رئيس المجلس وحضوره ، أو أحد نائبيه ، أو أمين الصندوق ، مع أحد أعضاء المجلس (ديوان الرئاسة) والسكرتير

المترحم من محمد عسكري محمد

حركة احياء التراث القديم - إعادة طبع تفسير الطبري

ظهرت في العام الماضي وفي هذه السنة حركة طيبة في عالم النشر ترمي الى إحياء التراث القديم ، وبعثه ، وإعادة طبع ما نفذ من كتب قديمة مطبوعة لتكون في متناول أيدي طلاب العلم . فشرع في إعادة طبع شرح نهج البلاغة لأبن أبي الحديد ، وكتاب الأغاني للأصمغاني ، ولسان العرب لأبن منظور في أجزاء صغيرة ، ليكون من اليسور لأصحاب الدخول الصغير اقتناؤها .

particles as aid in producing a flatly prosaic composition (perhaps especially in the Psalter, here not under discussion), but incidentally, *wayyōmer* = *qāla*, not *wa-qāla* (Rippin, p. 37; cf. G. D. Young, *JNES* 12, 1953, 248–52; C. H. Gordon, *PAJR* 50, 1983, 87–90). Two essays in the second section might better have been located in the first: however one might respond to the notion of an 'Islamic decalogue', Brinner's study (e.g. p. 68) certainly corroborates what I used to call the 'Mosaic syndrome' in Muslim prophethood. While Q. 17: 22–39 and 6: 152–4 are indeed relevant, Ja'far's recital to the Najāshī seems to me a better example of an Islamic *Haustafel* (*umūr al-islām*; cf. *QS*, pp. 38–43); and Powers's review of the notorious dispute between Ibn Naghrella and Ibn Ḥazm does not really demonstrate the latter's source of Biblical lore (acknowledged p. 117). It is well known that his versions of Pentateuchal passages do not reflect Saadya's rendering. The rest of the papers in this section are properly concerned with 'religion and law'. On the ethical function of supererogation, Halberstam is stunning, and his conclusion, in the light of modern exegesis, quite provocative: 'Were supererogation eliminated, one would be legally required always to act in an optimum manner and fear legal punishment for failing to act accordingly. As a result, the vast majority would always be legally guilty' (p. 96). Consider the following: 'Alle streben doch nach dem Gesetz, wie kommt es, dass in den vielen Jahren niemand ausser mir Einlass verlangt hat? Der Türhüter erkennt, dass der Mann schon an seinem Ende ist, und, um sein vergehendes Gehör noch zu erreichen, brüllt er ihn an: Hier konnte niemand sonst Einlass erhalten, denn dieser Eingang war nur für dich bestimmt. Ich gehe jetzt und schliesse ihn' (Kafka, *The Trial*); or: 'What we have written is not a story of detection, of crime and punishment, but of sin and expiation. It is possible that you have not known what sin you shall expiate, or whose, or why' (Eliot, *Family Reunion*). Lazarus-Yafeh analyses the semantic history of *tajdīd al-dīn*, from which it is clear that 'renewal' has always been (and still is?) 'restoration' of some real, or imagined, *status quo ante*. Ricks provides a meticulous and comparative inventory of kinship bars to marriage, during which he reminds us that the practice of uncle-niece union, or rather, its prohibition, was a ubiquitous sectarian emblem. Ziadeh traces the history of the juridical genre, *adab al-qāḍī* and stresses the essentially personal nature of the transfer of office amongst magistrates.

By its very nature, the topic of the third section (philosophy) is perhaps most appropriate to the theme of this volume. It is here that dispute and exchange of view was, for the most part, emphatically non-confessional, though it may be doubted whether Maimonides, obstinate in his defence of the superiority of the Mosaic Law, is the best example of philosophical rationalism. That at least would be my reading of Hourani and Novak; nor does Macy really wish (e.g. pp. 218–9) to demonstrate apud Maimonides a serious challenge to the 'rule of law' by a 'rule of wisdom'. It is really only in the papers of Ivry and Jospe that due attention is paid to the concern of Maimonides with

something other than (or beyond?) the ethical order of divine creation. Genuinely philosophical dispute was, and still is, a rare phenomenon.

J. WANSBROUGH

WILLIAM M. BRINNER: (tr.): [*The history of al-Ṭabarī*.] Vol. II: *Prophecies and patriarchs*. (Bibliotheca Persica.) xii, 207 pp. Albany, N.Y.: State University of New York Press, 1986. \$34.50 (paper \$12.95).

C. E. BOSWORTH (tr.): [*The history of al-Ṭabarī*.] Vol. XXXII: *The reunification of the 'Abbāsīd caliphate*. (Bibliotheca Persica.) xv, 281 pp. Albany, N.Y.: State University of New York Press, 1987. \$32.50 (paper \$12.95).

The translation of al-Ṭabarī's *Ta'rikh* is a major project involving a large number of scholars on both sides of the Atlantic; the result of the assiduous work of the translators is now starting to appear in what will eventually amount to a series of 38 volumes, presented in a most pleasing format.

Brinner's volume provides the translation of pp. 201–414 of series I of the M. J. de Goeje–J. Barth edition printed in Leiden (1879–81). While it appears that in the course of his translation work Brinner has consulted the more recent Muḥammad Abū'l-Faḍl Ibrāhīm edition (Cairo, 1960, specifically vol. I, 194–364)—there is at least one reference to manuscript *alif*, only meaningful in terms of this edition—he would seem to have adhered to the Leiden text and its annotations throughout. This is only really a major issue with some of the names that appear in this volume which can vary to some extent in the various manuscripts and sometimes appear in different forms in the Ibrāhīm edition.

Among the ancient figures which are covered in this volume are Biwarasb (al-Azdahāq—who is said to have lived at the time of Noah), Hūd, Šālīh, Abraham, Lot, Ishmael, Isaac, Job, Shu'ayb and Joseph, along with a host of other, more minor characters. The text thus fits into the genre *qisāṣ al-anbiyā'*, although al-Ṭabarī's concern with the Qur'ān and providing the necessary scriptural tags does not seem to be as great as that of other works of the type.

Brinner has done an admirable job of translating a text which is at times quite obscure. The annotations are adequate but not copious. They tend to be limited to linguistic issues and matters of identification of persons and Qur'ānic references. There seems to be greater attention paid to clarifying the (more obscure) ancient Persian material, which will make this volume of interest to all specialists in early Islamic folk legends. Matters such as tracing the Biblical–Midrashic origin of many of the legends and citing parallels are, for the most part, treated far more superficially. This only indicates how much work there still is left to be done in the real analysis of this text and its ilk.

Bosworth's contribution comes from the

other end of al-Ṭabarī's work, covering the rule of al-Ma'mūn from 198/813–4 until 218/833. The text comes from pp. 975–1163 of series 3 of the Leiden edition (1881) prepared by M. J. de Goeje and S. Guyard and corresponds to vol. VIII, 527–666, of the Ibrāhīm edition (Cairo, 1966). A parallel to some three-fifths of al-Ṭabarī's text is provided by Ibn abī Ṭāhir's *Kitāb Baghdād* and this has been utilized by Bosworth in his translation.

Al-Ma'mūn's reign was a significant one and, despite various textual difficulties, al-Ṭabarī's text provides an informed and interesting account of those years. Most of the recounted events centre on Iraq and speak of the various attempts by the caliph to secure his position and his political legitimacy in the face of numerous revolts by malcontents from all over his kingdom; this too is the period of the *miḥna* where religious dogma became the overt means for proving the allegiance of his subjects and emphasizing his supremacy. Al-Ṭabarī's text also includes a whole range of chancery documents, from letters to the Emperor Theophilus to orders concerning the theological stance to be imposed on the 'ulamā'.

Bosworth has included a genealogical table of the 'Abbāsids and maps of Iraq and Baghdad at the time of al-Ma'mūn which are most certainly useful in trying to keep the bounteous material provided by al-Ṭabarī organized. The volume is copiously annotated (788 footnotes), providing most especially citation of parallel references and identification of names. These comments provide a model of scholarly apparatus for a work such as this, being both informative on a practical level and providing abundant material for further research.

Given the number of issues of interest which arise in both of these volumes, a great stimulus to further research in the area on the part of both professional historians and future generations of budding Arabists has been provided here. This truly provides both an immediate and an ongoing significance to the overall translation project and to the dedication of those doing all the hard work.

A. RIPPIN

فاطمة عباس عبدالرحمن مها أحمد علام, دليل الرسائل الماجستير و
الدكتوراه التي نوقشت في كلية دار العلوم منذ عام 1985 و حتى نهاية
فبراير 1997, القاهرة 1418 - 1999: (جامعة القاهرة) . ISAM KTP 88569

10.6 TEMMUZ 2005

[١٧٨] علي بكر حسن
Muh. b. el-Hariri, *Maqalat*
الطبري ومنهجه في التاريخ؛ إشراف إبراهيم أحمد العنوي،
١٩٨٤ - ٤٢٢ ورقة . - ماجستير

(١) كتاب آداب النفوس * *Taberî, Muhammed Cerir*

لابن جرير الطبري : محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب أبو جعفر الطبري
(ت. ٣١٠هـ)

ذكره الصفدي ^(١) ، والحموي ^(٢) .

(٢) كتاب فضائل أبي بكر وعمر رضي الله عنهما *

(٣) كتاب فضائل علي رضي الله عنه *

ذكرهما الحموي ^(٣) .

(١) الواقفي بالوفيات

(٢) معجم الأدباء ٢٦٤/٥ .

(٣) المصدر السابق .

٦٢٥- كتاب تهذيب الآثار، لأبي جعفر محمد

ابن جرير الطبري:

أخبرنا أبو علي الفاضلي إذناً مشافهة، عن أحمد بن أبي

طالب، عن جعفر بن علي، عن محمد بن عبد الرحمن

الحضرمي، عن عبد الرحمن بن محمد بن عتاب، أنبأنا

أبي، عن أبي المطرف عبد الرحمن بن مروان القنازعي، عن

أحمد بن عمرو الحريري، عن الطبري، به.

20

٣٠٩ - «تفسير الطبري»، (أبو جعفر، محمد بن جرير، ت ٣١٠هـ).

* صرح في (٥ / ٤١١) أنه رأى نسخة صحيحة منه، واسمه «جامع البيان في تفسير

القرآن».

طبع في دار المعارف، سنة ١٩٦١ - ١٩٧٠م، في (١٦ مجلداً)، بتحقيق: أحمد

شاكر، ومراجعة: محمود شاكر، ولم يتم. وطبع تآمراً من غير تحقيق لأسانيده مرآت عديدة.

انظر: «ذخائر التراث العربي» (٢ / ٦٥٧).

وذكر الذهبي في «السير» (١٣ / ٥٢٢) أن هذا التفسير اشتهر ببغداد، وقال:

«وتزاحم على تحصيله العلماء، وسارت به الركبان، ولم نعرف مثله في معناه، ولا ألف قبله

أكبر منه، وهو في عشرين مجلدة، وما يحتمل أن يكون عشرين ألف حديث، بل لعله خمسة

عشر ألف إسناد، فخذْهُ فَعُدَّهُ إن شئت».

* (١ / ٤٨ و ٧٨ و ١٠٥ و ١٥٥ و ١٩١ و ٢٤٩)، (٢ / ٤٢٤ و ٤٣٢)، (٣ / ٩ و ٣٧

و ١٧٢ و ٣٨٣ و ٤٠٩)، (٤ / ٣٢١)، (٥ / ٣٨ و ١٣٣ و ٢٥٦ و ٣٩٢ و ٤١١)، (٦ / ٤١٢)،

(٧ / ١٠٥ و ١٣٠)، (٨ / ١٦٩ و ١٩٠ و ٣٨٧ و ٥٦٠)، (٩ / ٣١ و ١٨٦ و ٢٣٣)، (١٠ /

٢٣٤ و ٣٣٧)، (١١ / ٣٧٥ و ٥١٥)، (١٢ / ١٨٢)، (١٣ / ٢٦٠).

28 MART 2000

Tabari, al-Usul. b. Khatir

٦٦٥- كتاب «ذيلُ الذَّيْلِ» - لأبي جعفر محمد بن

جرير الطبري:

أخبرنا أبو علي المهدوي إذناً مشافهةً بهذا السند إلى
ابن عبد البر، أنبأنا أبو عمر أحمد بن محمد بن أحمد
الأيوبي، أنبأنا أبو بكر أحمد بن الفضل الدينوري، عنه.

29 MAR 2000

شهاب الدين أبو الفضل أحمد بن محمد بن علي بن حجر العسقلاني. المعجم الفهرس أو تحريده
اسانيد الكتب المشهورة والاجزاء المنتهية، تحقيق، محمد شكور محمود الحاجي امير الميادين،
بيروت ١٤١٨ هـ / ١٩٩٨ م، ص. ١٧٢ ISAM Ktp. 61756:

٥١ - «أدب النفوس»، الطبري، (أبو جعفر، محمد بن جرير، ت

٣١٠هـ).

* ربما سماه «أدب النفس الشريفة والأخلاق الحميدة»، تناول فيه جملة من مفردات الأخلاق، وبعض أحوال القلوب، وفضائل القرآن، والدعاء، وأوقات الإجابة، ودلائلها.

أنجز منه نحو خمس مئة ورقة، في أربعة أجزاء، وكان ابتداء في تأليفه سنة (٣١٠هـ)، ومات بعد مديدة قبل أن يكمله.

راجع: كتاب «الطبري» لأحمد محمد الحوفي (ص ٩٣).

231. ṬABARĪ. *The History of Ṭabarī. Vol. XXXIX : Biographies of the Prophet's Companions and Their Successors*. Trad. Ella Landau-Tasseron, New York, State University of New York Press, 1998, 406 p.

Ṭabarī
 Dans l'introduction du *Tārīḥ al-rusul wa'l-mulūk*, Ṭabarī annonce son intention d'y adjoindre des notes biographiques sur les Compagnons du Prophète, leurs successeurs et les transmetteurs de ḥadīṭ-s. Le « Supplément » (*ḍayl*) dont il est question dans ce volume en est sans doute une attestation. En effet le *Ḍayl al-muḍayyal min tā'rīḥ al-ṣaḥāba wa'l-ṭābi'in* est un ouvrage indépendant, qui ne correspond pas au sens que le mot a acquis par la suite dans l'historiographie arabe, à savoir « la continuation » d'un texte à partir de la date où son auteur s'est arrêté. Ce genre est très répandu pour les chroniques rédigées sous la forme annalistique.

Le *Ḍayl al-muḍayyal* de Ṭabarī manque d'unité et les informations sont parfois rudimentaires. Afin de compléter les données du *Ḍayl*, la traductrice s'est appuyée sur d'autres auteurs : Ḥalīfa b. Ḥayyāt (m. 240/854), Aḥmad b. Yahyā al-Balāḍurī (m. 279/892) et Ibn Ḥibbān al-Bustī (m. 354/965). L'ouvrage est doté d'une bibliographie (pp. 339-356) et d'un index des noms de personnes, des lieux, des groupes et des termes techniques ainsi que des titres d'ouvrages mentionnées (pp. 357-406), ce qui facilite ainsi l'utilisation de cette traduction pour qui serait tenté par une recherche onomastique sur les Iraniens. On relève malheureusement de nombreuses erreurs de translittération.

D.A.

RONART, Stephan, and Nandy, CERC.
S. 513-514, 1959 (AMSTERDAM)

TABARĪ al-, abu-JA'FAR MUHAMMAD ibn-JARĪR, an Arabic historian of encyclopaedic learning (838-923), born in the Persian province of Tabaristān south of the Caspian Sea. Knowing the Koran by heart, according to his biographers, at the age of seven, he travelled while still a youth in Persia, Iraq, Syria and Egypt to attend the lectures of reputed scholars and to assemble first-hand material for his own research. Finally he settled in Baghdad for a simple and unselfish life entirely devoted to study, teaching and writing. His main fields were history and theology, but his interest covered also ethics, poetry and grammar.

Al-Tabarī left two works of fundamental importance: a commentary on the Koran the *Jāmi' al-Bayān fī Tafsīr al-Qur'ān*, generally referred to as *al-Tafsīr* (The Commentary 30 volumes in the edition of the

Bulāq Press, Cairo, 1905-1911); and a monumental history, the *Ta'rikh al-Rusul w-al-Mulūk* (Annals of the Apostles and the Kings, 15 volumes in the Leyden edition by de Goeje, 1879-1910). The form in which the two books have come down to us is obviously an abridgement by the author himself to facilitate their use, and indeed, they have served generations of later authors down to the present day as an unequalled source material, in particular the 'Annals'. The latter start with the Creation of the world and end with the year 302 of the *hijrah** (915 A.D.) in a year-by-year enumeration, accompanied in each case by a list of the transmitters (*isnād*) in the manner of the *hadīth** (Traditions of the Prophet). Different versions of the same event are impartially reproduced without attempt to critical examination, always in the exact wording of the original source of information. Thus al-Tabarī introduced a complete innovation into the conception of historiography, until then consisting in an assemblage of biographies around which were grouped some tales of outstanding happenings regardless of their chronological sequence. The scientific value of his method escaped most of the later mediaeval writers using his text; they disregarded the variations in the chain of transmitters and fused their different accounts into one single description. One of the earliest examples of this type is a Persian condensation by al-Bal'ami, vizier of the Sāmānid King Mansūr ibn-Nūh (961-976), the first known work of Persian historiography (French translation 'Chronique de Tabari, traduite sur la version persane de Bal'ami' by Dubeux and Zotenberg, Paris 1867-1874). The 'Annals', which were partly translated into German ('Geschichte der Perser und Araber zur Zeit der Sasaniden' by Th. Nöldeke, Leyden, 1879), must still be considered as a work of high importance for modern research.

Tabari

تهذيب الآثار وتفصيل معانى الأخبار

لأبي جعفر محمد بن جرير الطبري المتوفى سنة ٣١٠ (سبق) طبع بالرياض سنة ١٤٠٣ هـ

★ كتاب اختصار تهذيب الآثار للطبري
(فهرست مارواه ابن خير : ٢٤٣)

أبو جعفر احمد بن محمد بن اسماعيل النحاس
المرادى المصري المتوفى ٣٣٨ هـ (سياتي)

Taber Muhammad b. Qasr

٣٥٣ - «تهذيب الآثار»، الطبري، (محمد بن جرير بن يزيد، ت

٨٣١٠هـ).

* هو من عجائب كتبه، ابتدأ بما أسنده الصَّدِّيق مما صح عنه سنده، وتكلم على كل حديث منه بعِلِّله وطُرُقَه، ثم فقهه، واختلاف العلماء، وحججهم، وما فيه من المعاني والغريب، والرَّدَّ على الملحدين، فتمَّ منه مسند العشرة، وأهل البيت، والموالي، وبعض مسند ابن عباس، فمات قبل تمامه، ولو تم؛ لكان يجيء في مئة مجلد. قاله الذهبي في «السير» (١٤ / ٢٧٣).

وانظر: «البداية والنهاية» (١١ / ١٤٥).

طبع قسم منه بتحقيق: محمود شاكر، ومن ثم بتحقيق: ناصر بن سعد الرشيد وعبد القيوم عبد رب النبي، عن مطابع الصفا، في مكة، سنة ١٤٠٢هـ، في (٤ مجلدات).
* (١ / ٤٨١)، (٥ / ٣٨)، (٨ / ٥)، (٩ / ١٤٩ و ٤٤٧)، (١٠ / ٢٣٣ و ٦٠٠)،
(١١ / ١٢٠ و ١٢١ و ١٢٣ و ١٢٤ و ١٥٩)، (١٢ / ٢٨٦ و ٣٠٠ و ٣٠٦ و ٣٦٣).

29 MART 2000

ابو عبدة مشهور بن حسن بن سلمان و ابو خذيفة رائد بن صبرى، معجم المصنفات الواردة في فتح الباري، الرياد ١٤١٢/١٩٩١، ص ١٤٤ ISAM Ktp. 15983

-Tabari: Muhammad b. Jarir

34. al-TABARĪ (Abu Ja'far M. b. Jarīr b. Ziyād), *Tabdhīb al-āthār (wa tafṣīl al-thābit 'an rasūl Allāh min al-akhbār)*. Mosnad 'Omar b. al-Khaṭṭāb, (2), I-III, éd. Abū Fihir Maḥmūd Moḥammad Shākir, Le Caire, Maṭba'at al-Madanī (= diffusion al-Khānjī), s.d. (= 1983, selon la date du dépôt légal), 1368 p. (pagination continue); 17 × 24 cm., 11 index.

Pour l'éd. des Mosnad-s de 'Alī et de Ibn 'Abbās, cf. MIDEO, 17 (1986), n° 46, pp. 165-167.

Nous avons insisté *supra* (Cl. GILLIOT, «Les œuvres de Tabari», *sub* n° 020) sur l'importance de cet ouvrage de Ṭabarī dont on peut traduire le titre de la façon suivante: *L'Amendement (L'Emondation) des traditions des Compagnons et des Successeurs et l'exposition détaillée des traditions prophétiques assurées*. Nous nous permettons de renvoyer le lecteur à la description que nous en avons donnée, elle est plus fondamentale que la présente recension. C'était, de fait, un ouvrage unique en son genre; sur ce sujet, pour une fois, les dires de la tradition musulmane ne sont pas hyperboliques!

Le Mosnad de 'Omar est le deuxième, après celui de Abū Bakr qui ne nous est pas parvenu. C'est pourquoi la présente éd. porte la mention: (2), après le titre. De même, celui de 'Alī est le quatrième; il a donc la numérotation: (4) dans l'éd. recensée par le Père Anawati dans le MIDEO 17

Nous ferons paraître prochainement une étude sur les conditions d'acception (*shorūf*) des traditions par Ṭabarī. En effet, elles sont différentes de celles d'al-Bokhārī et de Moslim. C'est ce qu'avait déjà souligné M.M. Shākir dans TA/A (= *Tabdhīb al-āthār*, Mosnad 'Alī), introduction, pp. 10-1.

La qualité de ce travail d'édition et d'impression est remarquable. On regrettera que des éditeurs de la trempe des frères Shākir ne soient pas toujours imités par les nouvelles générations d'éditeurs. En effet, dans ce Bulletin, nous avons souligné la médiocrité de plus d'un travail «d'édition».

L'index des transmetteurs, notamment, sera d'une grande utilité à qui travaille les Annales et le Commentaire de Ṭabarī. On ne peut que féliciter M.M. Shākir pour cette réalisation, d'autant plus que c'est une tâche pénible et non gratifiante.

Index des transmetteurs par classes (III, pp. 1011-1290), index coranique (pp. 1291-1302), index des traditions prophétiques (pp. 1303-1307), index des rimes (pp. 1308-1326), des poètes (pp. 1327-1329), des noms de personnages, hormis les transmetteurs (1329-1335), des tribus, nations, groupes et sectes (pp. 1336-1337), des lieux (pp. 1339-1341), des Journées et des batailles (p. 1342), des remarques grammaticales et lexicales (pp. 1343-1367), des parlers arabes (p. 1367).

5.313-314

MAYIS 1996

Demirbas nb: 3059

Taber. M. H. L. 1. 1. 1.

٥٥١ - «الذيل»، الطبري، (محمد بن جرير، ت ٣١٠هـ).

* طبع «المنتخب من كتاب ذيل المذيل»، بتحقيق: محمد أبو الفضل أبو إبراهيم،

مع «ذبول تاريخ الطبري»، في القاهرة، عن دار المعارف، (ص ٤٩٣ - ٧٠٥).

وسياتي برقم (٧٨٧).

* (١٢٨ / ٣).

أبو عبدة مشهور بن حسن بن سلمان و أبو خذيفة رائد بن صبري، معجم المصنفات الواردة
في فتح الباري، الرياض ١٤١٢/١٩٩١، ص ١٩٦ ISAM Ktp. 15983

01 MAYIS 2006

تفسير الطبري

لأبي جعفر محمد بن جرير الطبري المتوفى سنة ٣١٠ هـ .
(تاريخ بغداد ٢ : ١٦٢ ، وتذكرة الحفاظ : ٧١٠ ، والوافي بالوفيات ٢ : ٢٨٤ ، وتاريخ ابن خلكان ٤ :
١٩١) قال السيوطي في الاتقان : وكتابه أجل التفاسير وأعظمها فإنه يتعرض لتوجيه الأقوال وترجيح
بعضها على بعض والإعراب والاستنباط فهو يفوق بذلك تفاسير الأقدمين وقال النووي : أجمعت الأمة
على أنه لم يصنف مثل تفسير الطبري ، وقال أبو حامد الإسفرائيني لو سافر رجل إلى الصين حتى
يحصل له تفسير ابن جرير لم يكن ذلك كثيراً (كشف الظنون : ٤٣٧) ، مخطوطاته في سائر مكتبات
العالم وطبع بالمطبعة الميمنية بمصر سنة ١٣١٨ هـ وأعيد طبعه سنة ١٣٢١ هـ في ثلاثين مجلداً وطبع
سنة ١٣٣٠ هـ بالمطبعة الكبرى الأميرية ببولاق سنة ١٣٢٥ وطبع سنة ١٣٨١ هـ بتحقيق محمود محمد
شاكر بمطبعة دار المعارف بمصر وطبعات أخرى متكررة انظر صالحة ٣ : ٤٩٦) .

أحمد بن علي بن ييجور أبو بكر بن الأخشاد
المتوفى سنة ٣٢٦ هـ (الوافي بالوفيات ٧ : ٢١٦ ،
سير أعلام النبلاء ١٥ : ٢١٧ ، هدية العارفين ١ :
٦٠ ، معجم المفسرين : ٤٨) .

* مختصر تفسير الطبري .

أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عبد الله المري
المعروف بابن اللجالشي المتوفى سنة ٤٩٠ هـ
(الصلة لابن بشكوال ٢ : ٥٦٣ ، كحالة ٨ :

٢٨٤ ، معجم المفسرين : ٤٧٦) .

* مختصر تفسير الطبري .

محمد الطيب بن إسحاق بن الزبير بن محمد
الأصباري الخزرجي المدني التنيكتي المتوفى سنة
١٢٦٣ هـ (الأعلام ٦ : ١٧٨) .

* تحسين التحبير في اختصار تفسير الإمام
ابن جرير مخطوط هبء للطبع .

محمد بن صمادح أبو يحيى التجيبي المتوفى سنة

٤١٩ هـ .

* مختصر تفسير الإمام الطبري حققه

محمد حسن أبو العزم الزفتي

طبع مصر الهيئة المصرية العامة للتأليف

والنشر سنة ١٣٩٠ هـ في مجلدين .

أحمد بن محمد بن أحمد الحسن الشنقيطي

(القرن الرابع عشر) (بلاد شنقيط : ٥٤١)

⑤ شرح شواهد تفسير الطبري .

MADDE YATIRILMAMIYAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

SCHMIDTKE, Sabine. Abū al-Husayn al-Basrī and his
transmission of Biblical materials from *Kitāb al-Dīn
wa-al-Dawla* by Tabarī: the evidence from Fakhr al-Dīn
al-Rāzī's *Mafāhīḥ al-ghayb. Islam and Christian-Muslim
Relations*, 20 ii (2009) pp.105-118.

Tabarī
Fakhr al-Dīn es-Sayyid
Abū al-Husayn al-Basrī

3 ARA 2010

- 989 TABARĪ, [Abū Ja'far Muḥammad b. Jarīr] al-
Muḥammad at Khaybar. *The legacy of Islamic
antisemitism: from sacred texts to solemn history*. Ed.
Andrew G. Bostom. New York: Prometheus Books,
2007, pp.297. [Trans. by Michael Fishbein, in *The
history of al-Tabari* vol.8, (Albany, 1997), pp.122-124.]

Tabari

17 APR 2010

10. E. AMA 100

MADDE YAYINLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

PAGANI, Samuela. Storie universali. *Angeli:
ebraismo, cristianesimo, Islam.* A cura di Giorgio
Agamben e Emanuele Coccia. Vicenza: Pozza, 2009
pp.1591-1621. [Incl. "Dal regno di Iblis al califfato
di Adamo" by Tabari.]

Tabari Müh. Cer.

10. E. AMA 100

Tabari Muh. b. Cels

128. AL-ṬABARĪ (a. Ja'far M. b. Jarīr b. Yazīd b. Kathīr b. Ghālīb al-Shāfi'ī), *Jāmi' al-bayān 'an ta'wīl āy al-Qur'ān*, I-IX, éd. A. 'Abd al-Razzāq al-Bakrī, M. 'Ādil Muḥammad, M. 'Abd al-Laṭīf Khalaf et Maḥmūd Mūsā 'Abd al-Ḥamīd, sous la direction de 'Abd al-Ḥamīd 'Abd al-Mun'im Madkūr, Le Caire, Dār al-Salām li-ṭib'a wa l-nashr wa l-tawzī' wa l-tarjama ('Abd al-Qādir Maḥmūd Bakkār), 1425/2005; 17x24 cm., 8853 p.

L'A., né au début de 225, m. lundi 27 shaw. 310/17 févr. 623, selon Ibn Kāmil qui était présent au moment de sa mort: C.E. Bosworth, in *El*, X, 11-6; *GAL*, I, 142-3, op. 3; *S* I, 217-8; *GAS*, I, 323-9, op. 3, pour les mss. de son com., 327-8; Fr. Rosenthal, in *The History of al-Ṭabarī*, 5-154; Gilliot, *Elt = Exégèse, langue et théologie en islam*. L'exégèse coranique de Tabari, Paris, Vrin (Études Musulmanes, XXXII), 1990, 320 p.; Yāqūt, *Udabā'*, VI, 2441-69, n° 1010; *MIDEO*, 2, n° 28 (*Tafsīr*, éd. Shākir); 17, n° 46 (*Tahdhīb al-āthār*); 19, n° 34 (*Tahdhīb al-āthār*).

1. Les éditeurs disent avoir établi le texte sur le base du ms. Dk 100 tafsīr, 25 juz'-s, utilisé par les deux frères Maḥmūd M. et Aḥmad M. Shākir pour leur célèbre et excellente édit., malheureusement restée inachevée (jusqu'à la sourate Ibrāhīm, verset 28; I-XVI, Dār al-Ma'ārif, 1384-88), se référant aussi à l'éd. de ces derniers, avec des annotation faites de références parallèles. Traditions numérotées au nombre de 38277.

II. On signalera la bonne éd., partiellement vocalisée, faite sous la direction 'Al. b. 'Abd al-Muḥsin al-Turkī, I-XXIV, Riyad, Dār 'Ālam al-Kutub, 1424/2003, à laquelle ont, nous semble-t-il, collaboré, pour ne pas dire plus, plusieurs éditeurs, probablement autour de la maison d'éd. Dār Hajar du Caire, fondée par 'Abd al-Fattāh al-Ḥulu, et dont al-Turkī, ancien ministre des Awqāf d'Arabie séoudite, est actuellement le propriétaire!

Le texte a été établi à parti de cinq mss.:

1. Fez Qar. 97, 491, 791, photo IMA 278-297, daté de la fin du IV^{ème} s. h, deux des vols. (juz') portent la date de 391. Exempleaire lacunaire pour le premier vol. et en divers endroits des autres. Juz'-s 2, 4, 5 (un fragment qui est peut-être de ce vol.), 6 (?), 11, 12, 13, 19, 21, 23, fragment (divers versets des sourates: *Tawba*, *Ra'd*, *Kahf*, *Shu'arā'*, *Furqān*), une partie du 32, du 33, du 34 (?), 44 (?), 46, 47, ainsi que plusieurs autres fragments.

2. Rabat Khizāna 'amma 299 qāf, photo IMA 76, du début à sourate 2,61. Copiste: Bayān (? Bunān ou Bannān?) b. 'Abd al-Malik b. Bayān (?) b. M. al-Ḥanafī, sans date, hormis celle du dépôt, 1128 h.

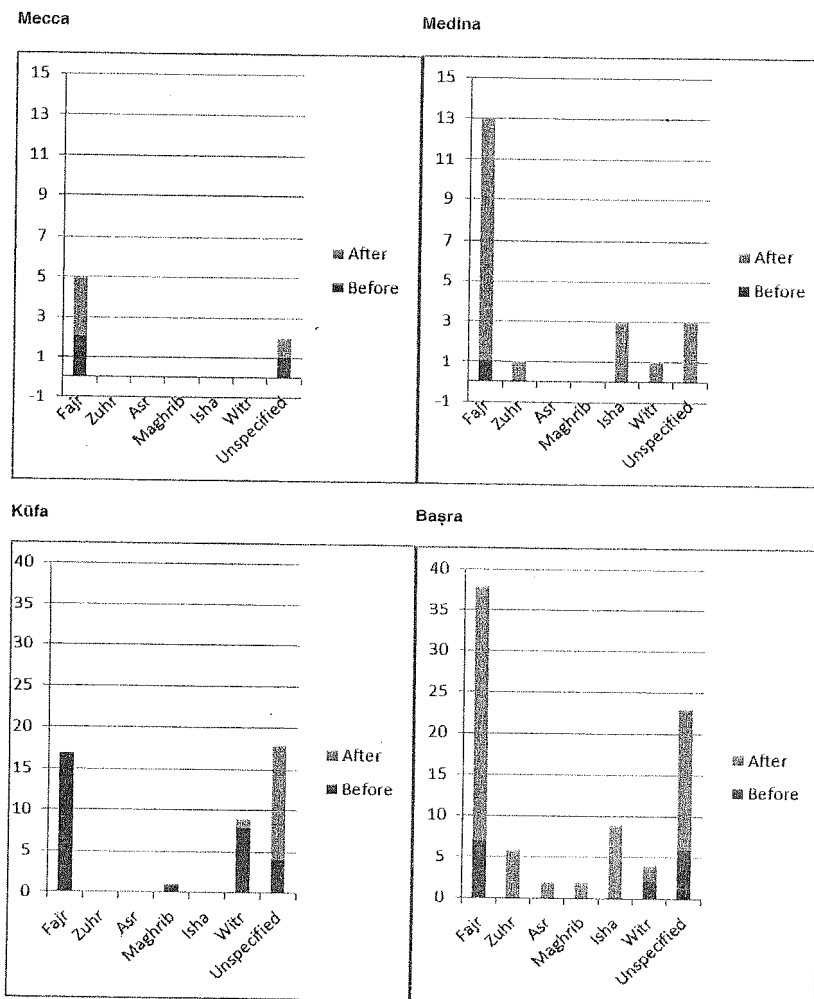
3. Istamboul (A) AS 100-101. Vol. I (n° 100) du début du com. à la fin de la sourate 9, 99 f. Vol. II (n° 101) de la sourate 10 à la fin du com. À la fin date: jeudi dh. al-h. 1144,

1151 f. Copiste 'Abd al-Ḥaqq b. 'U. al-Khaṭīb al-Miṣrī (à l'origine d'un ms. en huit juz'-s). (B) S'ajoute le ms. AS 169-72 qui contient tout le com., en quatre vols. (*mujallad-s*), mauvais ms., mais utile pour certaines variantes. Possession de Maḥmūd b. al-'Ābidīn b. Sa'd al-Mutawallī al-Shāmī al-Makkī al-Madanī. Juz' I-IV, achevé le 17 muḥ. 1140. (C) AS 186-90, complet, 5 vols. (*mujallad-s*) ou 5 juz', achevé lundi 22 jum. I 1140. Copiste: A. b. 'Āmir al-Ushmūnī al-Shāfi'ī al-Azhari.

4. Markaz al-Malik Fayṣal 100-101, deux *mujallad-s*, copiés en 1147, de la fin du juz' 7 au début du juz' 20, soit d'*al-An'ām*, 74 à *Yūnus* 56 (100), 335 f.; de *Yūnus*, 57 à *al-Naml* 98 (101), 552 f.

5. Dk 100 tafsīr, 25 *mujallad-s*, complet, hormis le juz' 3, avec parfois des lacunes à la fin de certains juz'-s. Il s'agit du ms. qui fut utilisé par les frères Shākir pour leur éd. À la fin du juz' 9, date: jum. I 715. À la fin du juz' 10 (d'*al-An'ām*, 142 à *al-A'rāf* 191) date de la fin de la copie: jum. I 715. Juz' 11: sha'b. 715, etc. Juz' 17, achevé en safar 716. Copiste: 'A. b. M. b. 'Abbād b. 'Abd al-Ṣamad al-Dīdīlī [probablement al-Dayzīlī] al-Shāfi'ī, au Caire.

pp. 371-372

Charts 4a–d: City Positions on Placement of *Qunūt*

The y-axis represents the number of traditions. Note the differences in scale between the two Hījāzī cities (Mecca and Medina) and the two 'Irāqī cites (Kūfa and Baṣra). This difference is necessitated by the numerical disparity in traditions associated with each region.

Devin Stewart

Al-Ṭabarī's *Kitāb Marātib al-'Ulamā'* and the Significance of Biographical Works Devoted to 'the Classes of Jurists'

Abstract: While Abū Ja'far Muḥammad b. Jarīr al-Ṭabarī is known to posterity primarily as a historian and commentator on the Qur'an, his most creative work may have been in the law, and Ibn al-Nadīm (d. 380/990) places his main entry on al-Ṭabarī in Book VI of the *Fihrist*, on law. Unfortunately, most of his legal works have been lost. Building on and revising George MAKDISI's analysis of the relationship between the *ṭabaqāt* genre and the theoretical justification of the legal *madhhabs*, this study argues that one of these lost books, *Marātib al-'ulamā'* "Degrees of the Scholars," was devoted to the generations of jurists and intended to provide a theoretical basis for the authority of the Jarīrī *madhhab*, one among a number of pieces of evidence that suggest al-Ṭabarī was consciously designing and creating his own legal *madhhab*, in contrast to earlier jurists, such as Abū Ḥanīfah and al-Shāfi'i, whose legal *madhhabs* were created by subsequent generations of students.

Keywords: al-Ṭabarī, biography, Islamic law, religious authority.

Devin Stewart: Emory University, Atlanta, dstewart@emory.edu

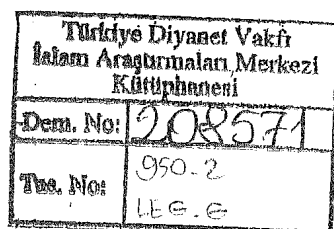
The following essay investigates aspects of the historical relationship between the Islamic legal *madhhabs* and the genre of *ṭabaqāt*-biography, biographical works with entries arranged in classes or generations. It comments critically on George MAKDISI's 1993 article "Ṭabaqāt-Biography: Law and Orthodoxy in Classical Islam," a provocative study with broad implications for our understanding of the biographical writing in Islamdom and the history of Islamic legal institutions.¹ It questions some of MAKDISI's assumptions and interpretations and ad-

¹ *Islamic Studies*, Islamic Research Institute, Islamabad, 32 (1993), 371–396. Some of his conclusions are restated in MAKDISI, *Ibn 'Aqil: Religion and Culture in Classical Islam*, Edinburgh: Edinburgh University Press, 1997, 61–62, 64.

BEYOND THE LEGACY OF GENGHIS KHAN

EDITED BY

LINDA KOMAROFF



BRILL
LEIDEN · BOSTON
2006

208571

Tabari Msh. Cerit
130044
Bal'ami, Ebu Ali
020580

22 Ocak 2014

ÖDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

RELIGIOUS DIVERSITY UNDER ILKHANID RULE
C. 1300 AS REFLECTED IN THE FREER BAL'AMĪ

TERESA FITZHERBERT

A recent study has concluded that the Freer Gallery of Art's illustrated copy of Bal'amī's fourth/tenth-century *History*, also known as *Tarjama-yi ta'rikh-i Tabarī*,¹ was produced in the Jazīra c. 1300, and possibly for a Christian governor of Mosul.² Although the quality of the manuscript's illustrations indicates provincial production, the abbreviated redaction of the text and subject matter chosen for illustration strongly suggest it was designed for teaching the young, or recent converts to Islam, destined for high government or military office under the Ilkhans.³ The manuscript as a whole may be seen as focusing on lessons and parallels of particular relevance to the nascent Islamic state following Ghazan's official conversion to Islam in 694/1295,⁴ and particularly after the removal in 696/1297 of the

¹ Freer Gallery of Art, Smithsonian Institution, Washington, D.C., ms. F1957.16, 1947.19 and 1930.21. As Elton Daniel has pointed out, *Tarjama-yi ta'rikh-i Tabarī* (*Translation of the History of Tabarī*) is one of the most unfortunate titles ever given to a book, since it gives no credit to Bal'amī for his substantial supplements and annotations to al-Tabarī's text; Daniel (1990), 284–87. For further close textual study supporting this argument see Peacock (2003). Peacock refers throughout to Bal'amī's text as his *Ta'rikhnāma*. I would like to express my thanks to Elton Daniel for copies of his currently unpublished papers, and to Andrew Peacock for providing me with a copy of his thesis.

² Fitzherbert (2001), currently in preparation for publication as Freer Gallery of Art Occasional Papers (new series). I would like to express my particular thanks to Masumeh Farhad and Ann Gunter for their ongoing guidance and support, and to Neil Greentree for his skillful photography of the manuscript.

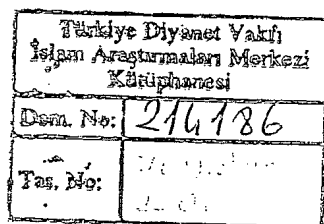
³ Following a preface (in Persian), the text begins with Adam and the last folio describes the death of the Caliph al-Muqtafi in 295/908. As the final three lines of text have been cropped, it is now not possible to say with certainty whether the text continued or a colophon has been lost. However, since some copies end with the reign of al-Muqtafi, only a single folio may be missing; otherwise the text is complete. Although originally a single volume, the manuscript is now bound in two parts.

⁴ Extant folios 368; thirty-seven paintings, excluding the frontispiece, occur at irregular intervals through the text as follows: 1) rulers of ancient Iran, pre-Islamic prophets and kings, ff. 1b–157, 24 illus., ratio c. 1:6; 2) Prophet's public life, ff. 157b–223a, 7 illus., ratio c. 1:9; caliphal period, ff. 223b–368b, 6 illus., ratio c.

330-406

STUDIES IN HONOR OF ROBERT HILLENBRAND

Edited by Bernard O'Kane



THE AMERICAN UNIVERSITY IN CAIRO PRESS

CHAPTER SEVENTEEN

A Pictorial Representation of the *Hadīth al-thaqalayn* in an Ilkhanid Copy of Balʿami's *Tarjuma-yi tarikh-i Tabari* in the Freer Gallery

Raya Y. Shani

Hadīth al-thaqalayn

And the Prophet said: 'I leave behind me among you two weighty things (*thaqalayn*) which, if you cleave to them, you will never go astray – that is the Book of God and my Family (*'itra*), the people of my House (*ahl bayt al-nabi*).'¹¹

The subject of this paper is a single painting in the Freer manuscript of Abu 'Ali Muhammad Bal'ami's *Tarjuma-yi tarikh-i Tabari*. It appears on f. 157a of vol. 57.16, one of three volumes constituting this copy.² The painting (Plate 31) was first published in 1988 by Priscilla Soucek in a study of several illustrations depicting events from the life of the Prophet Muhammad, some in the Freer copy and some in other manuscripts, all produced during the early Ilkhanid period.³ Soucek titles the painting 'The Prophet's Genealogy Considered'.⁴

The painting, placed at the beginning of an illustrative cycle describing Islamic history under Muhammad, is indeed located in a passage of text containing the Prophet's genealogy, and is framed by Muhammad's genealogical chart, inscribed along a rectangular frame surrounding the image.

The chart surrounding the image lists Muhammad's progenitors (*nasab*), starting with his primogenitor, Adam, whose seed was transmitted through a chain of noble ancestors, such as the biblical figures of Sheth, Noah, Ibrahim and, most notably, Isma'il. Through the latter it reached his Arab posterity – that is, all of the Quraysh tribe, forefathers of the Prophet.⁵

However, it seems to me that the subject matter of the painting is

285-308

190044

Claude Gilliot, "Textes Arabes Anciens Édités en Égypte au Cours des Années 2004-2006" MIDEO (Melanges Institut Dominicain des Études Orientales), vol. XXVIII, 2010 Cairo. pp. 295-542..

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

24 ŞUBAT 2011

Taber

288. AL-ṬABARĪ (a. Ja'far M. b. Jarīr b. Yazīd b. Kathīr b. Ghālīb al-Āmulī al-Shāfi'ī), *Ikhtilāf al-fuqahā*, éd. Majdī Fathī al-Sayyid, Le Caire, al-Makt. al-tawfiqiyya, s.d. (2006?), 280 p.

- i. T., m. lundi 27 shaw. 310/17 févr. 923: supra n° 128; *GAL*, I, 142-3, *op.* 4; *S* I, 217-8, *GAS*, I, 323-8, *op.* 4; *MIDEO*, 2, n° 28. *Ikhtilāf al-fuqahā* et ses éd.: Gilliot, *Elt*, 41-6.
- ii. Pour les divergences entre savants ès-sciences juridiques, v. Muṣṭ. Sa'īd al-Khunn, *Aṭhar al-ikhtilāf fī al-qawā'id al-uṣūliyya fī ikhtilāf al-fuqahā*, Beyrouth, Mu'assasat al-Risāla, 1421/2000, 645 p., à l'origine, thèse de doctorat d'al-Azhar.

TEXTES ARABES ANCIENS ÉDITÉS EN ÉGYPTÉ

455

iii. Les éd. des fragments retrouvés de l'ouvrage de T: *Hādihā mā taḥṭawī 'alayhi nuskhāt al-Maktaba al-Khidīwiyya min K. Ikhtilāf al-fuqahā*, éd. Friedrich Kern, Le Caire, Maṭb. al-Mawsū'a, 1902, 161+134 p.; réimpr. Beyrouth, Dār al-Kutub al-'ilmiyya, ca. 1980, 134 p.; *Das Konstantinopoler Fragment des K. Ikhtilāf al-fuqahā* (K. al-jihād wa K. al-jizya wa ahkām al-mukhāribīn min K. Ikhtilāf al-fuqahā), éd. J. Schacht, Leyde, Brill (De Goeje Fond, x), 1933, 16+274+XXIV p. (Aṣīr Ef., I, 382). Beyrouth, M. Amīn Damaj, 1973, 24+161+138 p.

iv. Il s'agit ici d'une adaptation de l'éd. Kern, dont la date de parution n'est évidemment pas indiquée. Rappelons que Friedrich Kern (1874-1921) avait séjourné en Égypte où il s'était aussi intéressé à la vie sociale et culturelle: J. Horowitz, *Spuren griechischer Mimen im Orient*, Mit einem Anhang über das Ägyptische Schattentheater, von Friedrich Kern, Berlin, Mayer und Müller, 1905, 104 p.; *Innisā' ul 'ālimāt* von Muḥammad Bey 'Osmān Galāl, neuarabische Bearbeitung von Molière's Femmes Savantes. Transkribiert, übersetzt, eingeleitet und mit einem Glossar versehen von F. Kern, Leipzig, 192 p.; *Neuere Ägyptische Humoristen und Satiriker*, Sonderabdruck aus den Mitteilungen des Seminars für Orientalische Sprachen zu Berlin, 20 (1906), 43 p.

Le ms. du vi^{ème} s. h. (copiste: M. A. Ibr.), de la Biblioth. khédiviale, 113 f. provient de la mosquée M. Efendi al-Kurdī. Il faisait partie des donations (*waqf*) que l'oustadar Jamāl al-Dīn Maḥmūd b. 'A. al-Zāhiri avait faites (797 h.) à la médersa qu'il avait fondée. Le ms. comporte: le 1. *K. al-Mudabbar* en deux cahiers, mais du second il ne reste que le premier et le dernier f. 2. *K. al-Buyū'*, un cahier. 3. *K. al-Ṣarf*, en deux cahiers, dont il ne reste que la fin. 4. *K. al-Musallam*, en entier. 5. *K. al-Zirā'a wa al-musāqāt*, premier cahier. 6. *K. al-ghaṣb*, deux cahiers, dont il ne reste du premier que le premier et le dernier folio 7. *K. al-ḍamān*, dont des cahiers du début sont perdus.

Ici bricolage commercial.

pp. 454-455

KURAN'I ANLAMAYA VE YAŞAMAYA DOĞRU (PANEL)

205

Selamlama Konuşması: Dr. Hamza KÜÇÜK 207

1. Konuşmacı: Prof. Dr. M. Zeki DUMAN 211

2. Konuşmacı: Prof. Dr. Nasrullah HACİMÜFTÜOĞLU 219

3. Konuşmacı: Prof. Dr. Ömer DURLU 227

**TEFSİR ANABİLİM DALININ MESELELERİ
(İHTİSAS TOPLANTISI) 231**

1. Sunum: "Tefsir Derslerinde Kur'an'ın Yaşanan Bir Kitap Olduğuna
Vurgu Yapılmasının Önemi"

Prof. Dr. Hasan ELİK 235

2. Sunum: "Yeterlik Kriterleri Bağlamında Tefsir Dersinin Öğretim Sorunları"

Prof. Dr. Celal KIRCA 243

3. Sunum: "Yeterlik Kriterleri Bağlamında Tefsir Dersinin Arapça Öğretimi Sorunları"

Prof. Dr. Erdoğan PAZARBAŞI 253

4. Sunum: "Tefsir Akademisyenleri Derneği'nin (TADER) Tanıtımı"

Prof. Dr. Hüseyin YAŞAR 257

Serbest Değerlendirme: Prof. Dr. Kemal ATİK 259

Serbest Değerlendirme: Prof. Dr. Lütfullah CEBECİ 263

Serbest Değerlendirme: Prof. Dr. Talip ÖZDEŞ 267

DİLEK VE TEMENNİLER 271

Ekler-1: Tefsir Akademisyenleri Derneği (TADER) Tüzüğü 285

Ekler-2: Fotoğraflar 297

**TEFSİR ANABİLİM DALI
VII. EŞGÜDÜM TOPLANTISI**

VE

**BİR MÜFESSİR OLARAK
MUHAMMED B. CERÎR ET-TABERÎ
SEMPOZYUMU**

Türkiye Diyanet Vakfı
İslam Araştırmaları Merkezi
Kütüphanesi

Dem. No:	190364
Tas. No:	207.2

TEFA

AÇILIŞ -

11 HAZİRAN 2010

KONYA

MADDE YAYIMLANDIĞI
SONRA GELEN DOKÜMAN

ADEM KORMAZ

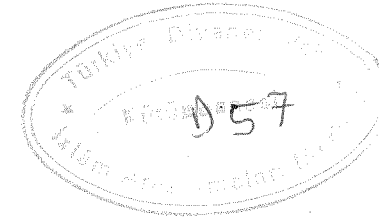
Yine, bulunduğu coğrafi konum itibarıyla Bağdat Vilayeti, Osmanlı Devleti'nin Basra Körfezi'ndeki hakimiyetini devam ettirebilmesi bakımından önemli bir yere sahipti. Midhat Paşa ise bu durumun farkında olarak, körfezde zayıflayan devlet otoritesini yeniden tesis etmek amacıyla Kuveyt'i Basra'ya bağlamış, Ahsa'ya askerî hareket düzenleyerek bölgede Bağdat Vilayeti'ne bağlı Necid Mutasarrıflığı'nı kurmuş ve hatta Bahreyn'e bile müdahale ederek İngilizlere Osmanlı Devleti'nin körfezdeki varlığını hissettirmiştir.

Abstract

MİDHAT PASHA'S BAGHDAD GOVERNERSHIP (1869-1872)

Midhat Pasha, who has an exceptional importance among the high officials of the 19th century Ottoman State, is widely known with his accomplishments during his Tuna Governorship as well as his contributions to the establishment of the Constitutional Government. However, his Governorship of Baghdad has been neglected. The governmental experience he was through in Nis and Danube and during his office of Head of Şûrâ-yı Devlet (*Council of State*) made his Baghdad Governorship the peak of his career. This study edited by departing from this thought, activities of realized by Midhat Pasha during his Baghdad Governorship including putting provincial organization into practice, land reform, purchase of sea and river vessels, construction of tramways, roads, bridges, hospitals and prisons, opening industrial school, publishing newspapers, putting revolts down and ensuring to return public order back, extending hospitality to Persian Shah in Baghdad and Nejd Campaign are discussed.

Keywords: Midhat Pasha, Baghdad, Public Works, Land Reform, Iran.



Tarih Dergisi, Sayı 49 (2009 / 1), İstanbul 2010, s. 179-197

SEYF b. ÖMER'İN ARABİSTAN İLE İLGİLİ KAYNAKLARI*

Wellhausen J.
- *Ridde*
Martin HINDS**

- Taberî Müh. b. Cerir

Özet

Bu makale, ilk dönem İslâm tarihinde Hulefâ-yi Râşidîn dönemine ilişkin geniş rivayetlere yer veren Seyf b. Ömer ve onun nakillerinin değerlendirilmesine katkıda bulunma amacını taşımaktadır. Konu; giriş, genel anlamda Seyf'in Kaynakları, Seyf'in Arabistan'la ilgili kaynakları, analiz ve değerlendirme başlıkları altında incelenmiştir.

Anahtar Kelimeler: Seyf b. Ömer, Vâkıdî, *Kitabü'l-fütûhu'l-kebir ve'r-ridde*, Wellhausen, isnad, ravi, ridde, hadis, Taberî, rivayet.

Giriş

Bu makalenin amacı, kendisine *Kitabü'l-fütûhu'l-kebir ve'r-ridde* isimli kitabın ithaf edildiği Seyf b. Ömer et-Temîmî el-Üseyyidî el-Kûfî (ö. 180/796) tarafından ulaştırılan ilk dönem İslâm tarihiyle ilgili malzemelerin değerlendirilmesine katkıda bulunmaktır. Böyle bir değerlendirme, bir anlamda bu esrarengiz figürle bağlantılı ve görünüşte var olan bir çelişkinin de hesaba katılmasını gerektirmektedir. Bir yandan Seyf'in varlığını hala koruyan aktarımları uzunca bir süre güvenilir olarak addedilmiş ve kendisi de yalancı

* *Studies in Early Islamic History*, ed. J. Bacharach, L. I. Conrad, P. Crone, New Jersey 1996, s. 143-159.

** 1941-1988 yılları arasında yaşamış Ortadoğu ve ilk dönem İslâm Tarihi uzmanıdır.

Die Gewährsmänner im Korankommentar

des Tabarī

Ein Beitrag zur Kenntnis der exegetischen

Überlieferung im Islam

*Tabarī: Müh. Carr.
(1300un)*

E12915

09 MARS 2012

Inaugural - Dissertation

zur

Erlangung der Doktorwürde

genehmigt von der

philosophischen Fakultät

der

Rheinischen Friedrich-Wilhelms-Universität

zu Bonn

von

Heribert Horst

aus Anrath

I n h a l t.

	Seite
Einleitung	1
I. Abschnitt: Statistik der Häufigkeit der Isnāde	6
II. Abschnitt: Mehr als hundertmal zitierte Isnāde	9
III. Abschnitt: Die Gewährsmänner Ṭabarī' s	25
IV. Abschnitt: Die Lehrer Ṭabarī' s	54
V. Abschnitt: Kritische Bemerkungen	62
Literatur- und Abkürzungsverzeichnis	68
Index	70

**R355 Poetics of Islamic historiography: deconstructing
Ṭabarī's history / Shoshan, Boaz. Leiden, 2004**

- Judd, Steven. *Journal of the American Oriental Society*, 128 ii (2008), p.389 (E)
Bosworth, C.Edmund. *Journal of Islamic Studies*, 17 i (2006), pp.74-76 (E)
Hibri, Tayeb el-. *Middle East Studies Association Bulletin*, 40 ii (2006), p.275 (E)
Anooshahr, Ali. *Middle Eastern Literatures*, 12 ii (2009), pp.177-179 (E)
Cooperson, Michael. *Speculum: a Journal of Medieval Studies*, 81 iv (2006), pp.1255-1257 (E)
Eisenstein, Herbert. *Wiener Zeitschrift für die Kunde des Morgenlandes*, 95 (2005), pp.467-470 (G)
Muth, Franz-Christoph. *Zeitschrift der Deutschen Morgenländischen Gesellschaft*, 159 i (2009), pp.200-202 (G)

Tabari, Mub. Cent.
(190044)

✓ 180044 - Tabari's Muḥ. 6. Carir
132282 - Mu'tasim - Brill

Ṭabarī's Biography of al-Mu'taṣim The Literary Use of a Military Career

Tayeb El-Hibri
University of Massachusetts, Amherst

Abstract

The reign of the 'Abbāsid caliph al-Mu'taṣim (833–842) is usually recognized among historians for its military character with the recruitment of new Turkic troops, the foundation of Sāmarrā' as a new capital, and the campaign against 'Am-mūriyya. Chronicle accounts about al-Mu'taṣim, however, also hold potential as a topic for narrative criticism. This article analyzes the little examined use of military history for literary and allusive purposes by medieval narrators. The overall accomplishments of al-Mu'taṣim were dramatized in the classical texts within a matrix of tensions that permeated his reign, including: the caliph's backing of the *Mihna* while undertaking *jihād* against the Byzantines and the Khurramiyya, his sudden reversal for the fortunes of al-Afshīn in spite of the latter's military skill, and the lingering mistrust between the 'Alids and the 'Abbāsids, Persian officials and the Arab leadership. The article shows how the narratives of Ṭabarī in particular display a careful construction which deployed these various dimensions as objects for readership reflection to varying degrees of criticism or support.

The historical accounts about the 'Abbāsid caliphate at Sāmarrā' pose a special problem in the study of medieval Islamic historiography. Unlike the earlier accounts about the *Sīra* and the early Islamic caliphate, which are distant from the time of historical compilation in the ninth century and can be viewed as influenced by religious purposes, the 'Abbāsid narratives for the Sāmarrā' period do not seem at first glance to pose a source-critical problem.¹ This initial impression may seem especially reliable given

¹) Introductory studies to source-critical issues are varied, and include examples such as the following: Albrecht NOTH and Lawrence CONRAD, *The Early Arabic Historical Tradition, A Source-Critical Study*, trans. M. Bonner (Princeton: The Darwin Press, 1992); Stefan LEDER, "The Literary Use of the Khabar: A Basic Form of Historical Writing," *The Byzantine and Early Islamic Near East*, I, Prob-

190044

0191 *Taberi uluk b. Zvir*
Al-Zuḥaylī, Muḥammad Muṣṭafā
Al-imām al-Ṭabarī : šayḥ al-mufasssīrīn
wa-ʿumdat al-muʿarriḥīn wa-muqaddim
al-fuqahāʾ al-muḥdaṭīn, šāḥib al-
madḥab al-ḡarīrī (224 h.-310 h.) /
Muḥammad al-Zuḥaylī. - Ṭ. 1. - Dimašq
: Dār Al-Qalam, 1999. - [314] p. ; 20 cm.
- (Aʿlām al-muslimīn ; 33)
Bibliografīa: p. 295-304. - "1420 h."--

Contraport

1. Al-Ṭabarī, Muḥammad b. Ḡarīr.

2. Historiografīa

3. Ulemas - Biografīas

I. Título. II. Serie: Aʿlām al-muslimīn

94Al-Ṭabarī, Muḥammad b. Ḡarīr

930

ICMA 4-61524 R. 72436

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

2 | HAZ 2012

190044

- 3038 [TABARĪ, Abū Ja'far Muḥammad b. Jarīr al-]. Tabari: another look at the Arab conquests. Tr. Hinds, Martin. *Islamic Central Asia: an anthology of historical sources*. Ed. Scott C. Levi and Ron Sela. Bloomington & Indianapolis: Indiana University Press, 2010, pp.16-21. [Arab conquests in Central Asia. Excerpt from *The history of al-Tabari (Ta'rikh al-rusul wa'l-muluk)*, vol. XIII ed. New York 1990.]

Tabari

190044

- 810 MÄRTENSSON, Ulrika. "It's the economy, stupid": Al-Tabarī's analysis of the free rider problem in the 'Abbāsīd caliphate. *Journal of the Economic and Social History of the Orient*, 54 ii (2011) pp.203-238. [With abstracts in English and French.]

Tabari: Med. Soc. Abbasid

190044

- 251 MÄRTENSSON, Ulrika. "The persuasive proof": a study of Aristotle's politics and rhetoric in the Qur'ān and in al-Tabarī's commentary. *Jerusalem Studies in Arabic and Islam*, 34 (2008) pp.363-420.

Aristo
Qur'an
Tabari: Med. Soc.

190044

- 268 MÄRTENSSON, Ulrika. Through the lens of modern hermeneutics: authorial intention in al-Tabarī's and al-Ghazālī's interpretations of Q. 24:35. *Journal of Qur'anic Studies*, 11 ii (2009) pp.20-48.

Tabari: Med. Soc.
Qur'an

- Pestman, P. W. 1990. *The New Papyrological Primer*. New York: E. J. Brill.
- Qarī, Luṭf Allāh. 1983. *Al-Waraq wa l-warrāqūn fi l-ta'rikh al-islāmī*. 2nd ed. Riyāḍ: al-Maktaba al-Ṣaghīra.
- Rāgīb, Yūsuf. 1982-96. *Marchands d'étoffes du Fayyūm*, 4 vols. Cairo: Institut français d'archéologie.
- Rostovtzeff, Michael Ivanovitch. 1952; reprint 1998. *The Social and Economic History of the Roman Empire*. 2 vols., 2nd ed., ed. P. M. Fraser. Oxford: Clarendon Press.
- 1953. *The Social and Economic History of the Hellenistic World*. Oxford: Clarendon Press.
- Rupprecht, Hans-Albert. 1977. *Sammelbuch griechischer Urkunden aus Ägypten* 12.2. Wiesbaden: Otto Harrassowitz.
- de Sacy, A. Sylvestre. 1825. Mémoire sur quelques papyrus écrits en Arabe et récemment découverts en Égypte. *Journal des Savants*. Paris: 462-73.
- 1831. *Mémoires de l'Institut Royal de France, Académie des Inscriptions et Belles-Lettres*. Paris.
- al-Sāmarrā'ī, Qāsim. 2001. *ʿIlm al-iktināh al-ʿarabī al-islāmī [Arabic Islamic Palaeography and Codicology]*. Riyāḍ: Markaz al-Malak Fayṣal li-l-Buḥūth wa-al-Dirāsāt al-Islāmiyya.
- Sayyid, Aymān Fu'ād. 1997. *Al-kitāb al-ʿarabī al-makḥṭūṭ wa 'ilm al-makḥṭūṭāt*, 2 vols. Cairo: al-Dār al-miṣriyya al-lubnāniyya.
- Shākir, Hālah. *al-Waraq wa-l-warrāqūn fi al-ʿaṣr al-ʿAbbāsī*. Cairo: 'Ayn li-l-dirāsāt wa al-buḥūth al-insāniyya wa al-ijtimā'iyya, 2004.
- Sijpesteijn, Petra M. 2007a. The Arab Conquest of Egypt and the Beginning of Muslim Rule. In *Egypt in the Byzantine World, 300-700*, ed. Roger S. Bagnall. Cambridge: Cambridge University Press: 437-459.
- 2007b. The Archival Mind. In *From al-Andalus to Khurasan: Documents from the Medieval Muslim World*, eds. Petra M. Sijpesteijn, Lennart Sundelin, Sofia Torallas Tovar, Amalia Zomeno. Boston: Brill: 163-86.
- 2009. Arabic Papyri and Islamic Egypt. In *The Oxford Handbook of Papyrology*, ed. Roger Bagnall. Oxford: Oxford University Press: 452-472.
- Sijpesteijn, Petra M., Lennart Sundelin, Sofia Torallas Tovar, Amalia Zomeno, eds. 2007. *From al-Andalus to Khurasan: Documents from the Medieval Muslim World*. Boston: Brill.
- Simonsen, Jorgen Baek. 1988. *Studies in the Genesis and Early Development of the Caliphal Taxation System with special References to Circumstances in the Arab Peninsula, Egypt, and Palestine*. Copenhagen: Akademisk Forlag.
- Stearn, S. M. 1964. *Fatimid Decrees: Original Documents from the Fatimid Chancery*. London: Faber and Faber.
- Trombley, Frank R. 2007. History of the Patriarchs: Documentary Background. In *From al-Andalus to Khurasan: Documents from the Medieval Muslim World*, eds. Petra M. Sijpesteijn, Lennart Sundelin, Sofia Torallas Tovar, Amalia Zomeno. Boston: E. J. Brill: 131-152.
- Turner, Eric Garden. 1968. *Greek Papyri: An Introduction*. Princeton, New Jersey: Princeton University Press.
- Wiet, Gaston. 1932. *Historie de la nation Égyptienne*. Paris: Librairie Plon.



“It’s the Economy, Stupid”: Al-Ṭabarī’s Analysis of the Free Rider Problem in the ‘Abbāsīd Caliphate

Ulrika Mårtensson

Abstract

The article argues that al-Ṭabarī’s *History of the Prophets and the Kings* provides a free rider-analysis of the decline of Abbasid state power. Al-Ṭabarī’s historical analysis considers state policy on land tax, and religion as a legal norm related to the social contract between the head of state and the landlords. It is concluded that al-Ṭabarī saw the *miṣāḥa* tax system and ‘rule of law’ as the principal conditions for imperial rule, and that al-Ṭabarī’s *History* already provides an answer to modern historians’ questions as to why the Abbasid state crumbled, and what role religion played in the political economy.

Résumé

Cet article avance que l’*Histoire des prophètes et des rois* d’al-Ṭabarī analyse le déclin de l’État abbasside conformément à la théorie économique du « cavalier seul ». Al-Ṭabarī considère que la politique fiscale de l’État, tout comme la religion en tant que norme juridique, sont liées au contrat social conclu entre le sommet de l’État et les propriétaires terriens. Aux yeux d’al-Ṭabarī, le système fiscal de la *miṣāḥa* et l’« État de droit » apparaissent comme des conditions essentielles à la survie du pouvoir impérial. L’*Histoire* d’al-Ṭabarī offre ainsi une réponse aux historiens modernes qui se demandent pourquoi l’État abbasside finit par se désagréger et quel rôle la religion put jouer dans l’économie politique.

Keywords

al-Ṭabarī, history, Abbasid, free rider problem, *miṣāḥa*

*1 Ulrika Mårtensson, Department of Archaeology and Religious Studies, The Norwegian University of Science and Technology, ulrika.martensson@hf.ntnu.no. I am indebted to Lionel Sacks for pointing out to me that the concept ‘free riders’ might be useful for this study.

719. Tabari, Muhammad ibn Yarir al- , ca.839-923
The early Abbasi empire Volume 2, the son and
grandsons of Al-Mansur the reigns of Al-Mahdi, Al-
Hadi and Harun al Rashid/ Al-Tabari ; translated by
John Alden Williams. - Cambridge, [etc] :
Cambridge University Press, 1989. - XVIII, 342 p. ;
24cm *Tabari Müh. Cevir 190044*

Indice: p. 327-342. - Bibliografía: p. 323-325

ISBN 0-521-35001-8 (v. 2)

1. Abasíes - Historia.

2. Países islámicos - Historia.

I. University of Cambridge (Gran Bretaña)

94(5/6:297)

ICMA 4-60477 — R.I 74251.

27 Nisan 2014

MODE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

آفاق الحضارة الإسلامية

تصدر عن معهد العلوم الانسانية والدراسات الثقافية - وزارة التعليم العالي
عددان في السنة (نصف سنوية)

العدد السابع عشر، السنة التاسعة، ٢٠ صفر ١٤٢٧ هـ. ق
١ / فروردین / ١٣٨٥ هـ. ش / ٢١ / ٣ / ٢٠٠٦ م

٥٣٨٣٤

قيس آل قيس

استاذ مساعد و مدير قسم الآداب العربية

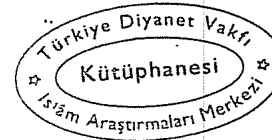
معهد العلوم الانسانية و البحوث الثقافية - وزارة التعليم العالي

رقم المنشور القياسي الدولي ٦٨٢٢-١٥٦٢

□ المدير المسؤول: الدكتور مهدي گلشنی (رئيس معهد العلوم الإنسانية والدراسات الثقافية)

□ تحت اشراف هيئة استشارية

03 Mayıs 2014



□ رئيس التحرير: الدكتور صادق آئينه وند

□ مدير التحرير: قيس آل قيس

□ مدير النشر: رحمت الله رحمت پور

□ المطبوع: ١٠٠٠ نسخة

□ المشرف الفني على الطباعة: سيد ابراهيم سيد علي

□ المطبعة: شركة طباعة بهمن

□ الثمن: ٣٥٠٠ ريال

□ الاشتراك السنوي: ٧٠٠٠ ريال

□ العنوان: الجمهورية الإسلامية الإيرانية

طهران، شارع كردستان، رقم ٦٤، الرقم البريدي ١٤٣٧٤

□ الهاتف: طهران: ٨٨٠٥٣٩٣٤ و ٨٨٠٤٦٨٩١-٣، الفاكس: طهران: ٨٨٠٣٦٣١٧

تلفاكس ٨٨٠٥٣٩٣٤

Email afaq @ ihcs.ac.ir

Email AL Kaiss @ ihcs.ac.ir

١. انظر معجم الادباء لياقوت، ج ١٨، ص ٤٨، س ٢ و ما بعده.

٥٣٥-٥٦٢

هو أبو جعفر محمد بن جرير بن يزيد بن خالد الطبري و قيل يزيد بن كثير بن غالب «الأملي»، ولد بآمل طبرستان من بلاد فارس (إيران)، و في تاريخ ولادته اختلاف، قيل ولد سنة ٢٢٤ هـ و قيل أول سنة ٢٢٥ هـ و سألته تلميذه ابن كامل و قال: «فقلت له: كيف وقع لك الشك في ذلك؟ فقال: لان أهل بلدنا يؤرخون بالأحداث دون الستين فأرخ مولدي بحدث كان في البلد، فلما نشأت سألت عن ذلك الحادث فأختلف المخبرون لي. فقال بعضهم كان ذلك في آخر سنة أربع و قال آخرون بل كان في أول سنة خمس و عشرين و مائتين»^١.

و قد فقه العلم صيماً و هو دون الادراك، و من حسن حظه أنه كان قد توجه الى العلم في حقبة من الزمن كانت العلوم الاسلامية قد أقتربت من النضج و الكمال حيث وضعت الأسس لمذاهب الفقه الاسلامي، و انتشرت الكتب الصحاح في الحديث و احتلت مكانها في العقول و الصدور، و جمعت اللغة من اقواء الأعراب، و كتبت كتب السيرة و المغازي و الفتوحات، و أخذت العلوم المقتبسة من الفرس و

27 Nisan . . .

MALİSE YAYINLARI
SONRA GELEN DOKÜMAN

- 205 JAFFER, I.E. The asānid of Ibn 'Abbās in the Tafsir
of al-Fabarī and Ibn Kathīr. *Journal for Semitics*:
Tidskrift för Semitistik, 16 ii (2007) pp.449-470.

130044 Taber. Muh. Cem.

Taberî Muh. b. Garîr 131126

Mesudî Aḥb. Hüs 131126

445. Monferrer Sala, Juan Pedro. La "Caída de Palmira" o la "Historia de Zenobia y Ġaḡīmah" contada por la tradición norarábica = The "Fall of Palmyra" or the "History of Zenobia and Ġaḡīmah" told by the North-Arabian tradition / Juan Pedro Monferrer Sala. - 2012. - (Repertorio Español de Bibliografía Árabe e Islámica. 2012.)

Bibliografías. - El interés del autor en el presente trabajo responde al deseo de evidenciar las características compositivas y de contenido que presenta la versión recogida por Al-Mas'ūdī acerca de la caída de Zenobia y de su reino de Palmira, como reflejo, en opinión del autor, de una tradición existente en medios norarábigos. Al propio tiempo, ese análisis se complementa con el cotejo de la versión del Al-Ṭabarī, que incluye un texto ligeramente distinto al que ofrece Al-Mas'ūdī en sus "Murūğ al-ḡahab". - Incluye texto en árabe. - Artículo de: Anaquel de estudios árabes, ISSN 1130-3964, 23, 2012.

1. Mas'ūdī, 'Alī b. al-Ḥusayn Al-. - Murūğ al-ḡahab wa Ma'ādin al-ḡawhar.
2. Ṭabarī, Muḥammad b. Ġarīr Al-. - Tārīḫ al-rusul wa-l-mulūk.
3. Zenobia.

27 Nisan 7116

Christian-Muslim Relations A Bibliographical History

Volume 2 (900-1050)

Edited by
David Thomas and Alex Mallett
with Juan Pedro Monferrer Sala,
Johannes Pahlitzsch, Mark Swanson,
Herman Teule, John Tolan

Türkiye Diyanet Vakfı İslam Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	208568
Tes. No:	016.291 CHR-M



BRILL

LEIDEN • BOSTON
2010

25 Ocak 2014
MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

Tabari Muh. b. Cerir
190044

Al-Ṭabarī

Abū Ja'far Muḥammad ibn Jarīr ibn Yazīd al-Ṭabarī

DATE OF BIRTH Uncertain; probably 839
PLACE OF BIRTH Āmul, Ṭabaristān
DATE OF DEATH 17 February 923
PLACE OF DEATH Baghdad

by David Thomas

BIOGRAPHY

Al-Ṭabarī's unusual intellectual abilities were evident from a young age. As early as his mid-teens he began his travels in search of learning, and visited scholars in Rayy, Basra and Kūfa as well as further afield in Syria, Palestine and Egypt. In about 870 he settled in Baghdad, where he followed legal studies under the Shāfi'ī expert al-Rabī' al-Murādī, as well as representatives of other schools, before establishing his own *madhhab* (this barely survived his death). The opinions he expressed about legal matters brought him into bitter conflict with Ḥanbalī scholars, who hounded him both professionally and personally for years.

Even in his own lifetime al-Ṭabarī was recognized for his surpassing expertise in a range of disciplines, including *tafsīr* (to which his Qur'an commentary is an eloquent witness, providing important information about earlier interpretations of verses pertaining to Christianity), medicine (which he may have studied under the convert 'Alī al-Ṭabarī, whose *Firdaws al-ḥikma* he certainly possessed), and history.

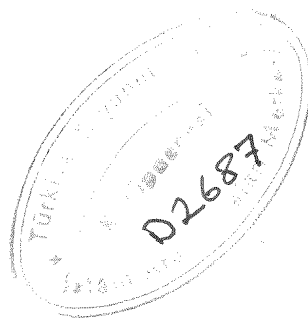
Al-Ṭabarī's comprehensive *Ta'rīkh al-rusul wa-l-mulūk* ('History of messengers and rulers') is regarded as the most important history from the early centuries of Islam. Like other known works from the same period and later, it begins on a universal scale, narrating events from the creation and through the pre-Islamic kingdoms, but then, from the time of Muḥammad onwards, it focuses very much on the succession of rulers in Islam.

The *Ta'rīkh* shows little interest in matters Christian and, unlike many other historical works from the 10th century, it contains little about Constantine and other Byzantine emperors (trans. vol. iv, pp. 98

184-187

- 30 Ibn Hanbal, *Musnad* (see note 1 above).
 31 Al-Rāzī, *al-Tafsīr al-kabīr*, vol. 13, part 26, p. 113.
 32 Al-Rāzī, *al-Tafsīr al-kabīr*, vol. 13, part 26, p. 113.
 33 Al-Bayḍāwī, *Tafsīr* (2 vols. Beirut: Dār al-Kutub al-ʿIlmiyya, 1988), vol. 2, p. 288.
 34 Al-Bayḍāwī, *Tafsīr*, vol. 2, p. 288.

03 Subat 2014



MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

—Tabarī, Mohammed b. Jarir (190044)
 —Camii'l-Beyan an Ta'-
 vilayit-Kus'an 030084

Al-Ṭabarī and the Dynamics of *tafsīr*: Theological Dimensions of a Legacy

Mustafa Shah

SOAS, UNIVERSITY OF LONDON

While the earliest forms of Qur'anic exegesis were systematically constellated around treatments of the Qur'an in which selected topics and features of the text had been discretely expounded upon, it was in the *Jāmi' al-bayān 'an ta'wīl āy al-Qur'ān* composed by Muḥammad b. Jarīr al-Ṭabarī (224–310/839–923) that an imposingly more integrated and wide-ranging approach to the interpretation of the Qur'an was cultivated, which broached literary, legal, grammatical, and even theological issues and themes.¹ Despite relying distinctly upon the exegetical materials furnished by antecedents in the form of texts, treatises and orally transmitted materials, the synthesis offered in his *Jāmi' al-bayān* surpassed all previous efforts in the field, bringing comprehensiveness and a broader context to the discipline of exegesis.² And while over successive centuries the accomplishments of al-Ṭabarī were complemented and extensively refined by successive generations of exegetes, the precision and levels of expertise brought by him to all aspects of scholarship pored over in his monumental *tafsīr* set an important historical milestone.³ It is often assumed that this author's approach to the resolution and espousal of theological doctrines and points of dogma was essentially informed by a rigidly derived traditionalist strategy, to the extent that his *tafsīr* monotonously served as a vehicle for the articulation and defence of the credal statements and doctrinal catechisms associated with Sunnī religious orthodoxy; however, a close examination of al-Ṭabarī's treatment of theological issues reveals an underlying sophistication and exuberance which defines the meticulousness and thoroughness he brought to the traditions of learning with which he engaged.⁴ Certainly, his own 'theological orthodoxy' is instinctively shaped by traditionalist considerations, although within the *tafsīr* he adopted not only a rationally-devised exposition of dogma, but was also intrepidly prepared to employ grammatical arguments and philological constructs to advocate and expound upon theological

Taber uluk. 6. Cerr
190044

799

HIBRI, Tayeb el-. Tabarī's biography of al-Mu'tasim.
The literary use of a military career. *Der Islam:*
Zeitschrift für Geschichte und Kultur des Islamischen
Orients, 86 ii / 2009 (2011) pp.187-236.

25 Mayıs 2014

MADDE YAYIMLANMIŞ
SONRA GELEN DO

-
- 1 AHMET İĞDİ, Bir siyer müellifi olarak et-Taberî: Târîhu'r-Rusûl ve'l-Mülûk özelinde, Selçuk Üniversitesi, Yüksek Lisans, 2012
-
- 2 ERGİN ÇOBAN, Taberî ve T.İbn-i Âşûr Tefsir Mukaddimlerinin usul açısından değerlendirilmesi, Marmara Üniversitesi, Yüksek Lisans, 2004
-
- 3 FATİH BAYAR, Taberî'nin tefsir metodolojisi, Uludağ Üniversitesi, Doktora, 2008
-
- 4 FATMA AKDOKUR, Tehzîbu'l-asâr bağlamında et-Taberî'nin hadisçiliği, Ankara Üniversitesi, Doktora, 2010
-
- 5 HACI ÖNEN, Taberî tefsirinde dirayet, Ankara Üniversitesi, Doktora, 2012
-
- 6 NİZAMETTİN BAYRAKCI, Taberî tefsiri mukaddimesinin Kur'ân ilimleri açısından incelenmesi, Selçuk Üniversitesi, Yüksek Lisans, 2010
-
- 7 YUNUSCAN OLİMOV, Taberî'nin (310/922) Camiu'l-Beyanında nesh, Ankara Üniversitesi, Yüksek Lisans, 2003
-
- 8 HASAN ERGÜL, Rivâyet tefsiri açısından Taberî ve İbn Kesir tefsirlerinin mukayesesi, Sakarya Üniversitesi, Yüksek Lisans, 2004
-
- 9 HÜSEYİN AKYÜZOĞLU, Taberî Tefsiri'nde Garîbul'-Kur'an, Sakarya Üniversitesi, Doktora, 2004

179768

Theoretical Approaches
to the Transmission and Edition of
Oriental Manuscripts

Proceedings of a symposium held in Istanbul
March 28-30, 2001

edited by

Judith Pfeiffer

Manfred Kropp

Türkiye Bilimler Akademisi İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	179768
Tas. No:	991 TIL. A

BEIRUT 2007

ERGON VERLAG WÜRZBURG
IN KOMMISSION

23 Mayıs 2015

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

The Mediaeval Manuscript Tradition
of Bal'amī's Version of al-Ṭabarī's *History*

Andrew Peacock

In the year 352/963, the Sāmānid ruler Maṣṣūr b. Nūḥ (d. 365/976) ordered his minister Abū 'Alī Bal'amī (d. 363/974) to translate the famous chronicle of world history composed by al-Ṭabarī (d. 310/923) earlier the same century, the *Tārīkh al-rusul wa al-mulūk*, from Arabic into Persian. The vizier was further ordered to simplify the work and to omit the *isnāds* and repetitions that are partly responsible for the great length of the Arabic. The rationale for this was the creation of an accessible version "that the intellects of the populace and authorities might share in reading it and knowledge of it and that it might be easy for anyone who examines it"¹ in the words of the introduction. The popularity of the work must have been enormous, for it came to be translated into both Ottoman and Chāghatay Turkish, Urdu, and even back into Arabic twice. The large number of extant Persian manuscripts – over one hundred and sixty – is further testimony to the fact that, at least in the eastern Islamic world, it must have supplanted al-Ṭabarī's original, of which we sadly lack complete manuscripts.

However, just as with the *Shāhnāma* of Firdawsī (d. 411/1020), the preservation of a vast array of textual witnesses has not ensured that we have an unproblematic text – rather, it has served to multiply the difficulties.² Our earliest manuscripts of the Persian version date to the late twelfth century, over two hundred years after the translation was commissioned, and these are fragmentary.³ It is not until the Mongol period is well under way, that we find our first complete manuscripts, and the standard published edition by Muḥammad Rawshan is based on a manuscript of the early fourteenth century (RAS Persian 22). It would therefore be nothing short of miraculous if an accurate representation of Bal'amī's text had survived among them.

Yet even the recognition of that depressing fact cannot prepare one for the utter chaos that confronts one on comparing these manuscripts. It is not merely a question of variations of vocabulary and grammar, although these occur in abundance. Rather, passages present in one manuscript are omitted in another, radically abbreviated or extended in others, or their apparent point or moral altered elsewhere. There are even two versions of the introduction, one in Arabic and one in Persian, different not merely in language but also in content. One manuscript

¹ *Tārīkhnāma*, ed. Rawshan, I: 2.

² Cf. Ferdowsi, *Shāhnāma*, ed. Khaleghi-Motlagh, Pishguftār, 19-20.

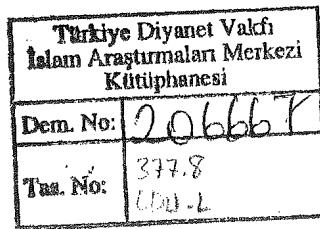
³ These are British Library MS Or. 7324 (miscatalogued as *Qīṣaṣ al-Anbiyā'*) and Mashhad Āstān-i Quds 129 (7481).

General Editor: Lawrence I. Conrad

Volume 43

Education and Learning in the Early Islamic World

edited by
Claude Gilliot



2012
ASHGATE
VARIORUM

MADE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

23 Mayıs 2015

Tabari Muh. Cent.
190044

7

THE SCHOLARLY FORMATION OF AL-ṬABARĪ (224–310/838–923)

Claude Gilliot

[203] *The present article is a modified version of the first chapter of our doctoral thesis: *Aspects de l'imaginaire islamique commun dans le commentaire de Tabari*, University of Paris-III, September 1987, pp. 21–48 with notes, pp. 521–534 [= Gilliot]. To this we have added, in particular, twenty-six names of masters of Abū Ja'far, and a complementary index. [Since has been published: Cl. Gilliot, *Exégèse, langue et théologie en islam*. Le commentaire coranique de Tabari (m. 310/923), Paris, 1990, for his formation, pp. 19–37; Fr. Rosenthal (General Introduction and translation by), *The History of al-Ṭabarī*, I, Albany, 1989, pp. 5–134, for his life and works].

The symbol [=...] with the name of an author or an abridged title indicates an abbreviation used for the references. The symbol: Tr. followed by a figure indicates a number in the order of traditions contained in the *Commentary* of al-Ṭabarī, ed. Shākir, or in his *Tahdhīb al-āthār*.

In the text, the letter “M”, followed by a number, introduces the name of one of the masters of al-Ṭabarī.

This study has been supplemented by an article on the works of al-Ṭabarī: *Les oeuvres de Tabari*, in MIDEO 19 (1989) pp. 49–90.

In July 855 (Rabi' I 241) or in the following month, a young man, Muḥammad b. Jarīr b. Ziyād, eighteen years of age at the most, arrived in Baghdad in the hope of attending the lectures on *ḥadīth* and on Islamic law of Aḥmad Ibn Ḥanbal: but on entering the caliphal city, he learned that the master had just died. The Imām Aḥmad had in any case stopped teaching some time before his death. This episode in the life of al-Ṭabarī is typical of the education of scholars in the classical period. They did not hesitate to undertake long journeys to attend the school of a renowned master. The long years of al-Ṭabarī's education are marked by these displacements and these temporary residencies as part of the “quest for knowledge”. One wishes it were possible to reconstruct with precision the travels of Abū Ja'far which led him from his native town of Āmul in Ṭabaristān, to Iraq, then to

113-148

- 183 WARD, Seth. A fragment from an unknown work by al-Ṭabarī on the tradition 'expel the Jews and Christians from the Arabian Peninsula (and the lands of Islam)'. *Islam and religious diversity. Volume I: Judaism*. Ed. Lloyd Ridgeon. London & New York: Routledge, 2012, (Critical Concepts in Islamic Studies), pp. 75-92. Originally published in *Bulletin of the School of Oriental and African Studies*, 53 iii (1990) pp.407-420.

Tabari
msh. cur

190044

22 Haziran 2015

08 Temmuz 2015

- 1363 GAD, El-Sayed M. Al-Tabari's tales of Alexander: history and romance. *The Alexander romance in Persia and the East*. Ed. Richard Stoneman, Kyle Erickson, Ian Netton. Groningen: Barkhuis; Groningen: Groningen University Library, 2012, (Ancient Narrative: Supplementum, 15), pp. 219-231.

Taber: uluk
190044

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜ

190

LALA, Ismail. An analysis of the sources of interpretation in the commentaries of al-Tabari, al-Zamakhshari, al-Razi, al-Qurtubi, and Ibn Kathir. *Quranica - International Journal of Quranic Research*, 2 i (2012) pp. 17-48. When originally published this journal was called *International Journal on Quranic Research* (ISSN 2180-4893).

Tabari:
090044
Zamakhshari:
230136
Fahreddin al-Razi:
060018
Ibn Kathir:
111408
Ibn Kassar:
090486

MADDE YAYIMLANDIKTAN
12 GELEN DOKÜMAN

12 Ağustos 2015

ثنائية اللهجات والقراءات القرآنية

في "جامع البيان في تأويل القرآن" للطبري

د. أمل شفيق عقله العمري (*)

د. محمد فوزي أحمد بني ياسين (*)

تمهيد:

الحمد لله رب العالمين حمد الشاكرين، ونصلي على من لا نبي بعده
محمد الأمي الأمين، نحمده على القرآن والرسول ولغة البيان وبعد؛

فتتعلق فكرة هذا البحث من أن لغة القرآن الكريم بقراءاته أثر من آثار
اللهجات العربية، وقد نص القرآن نفسه على هذا بقوله: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ
رَسُولٍ إِلَّا يُلْقِي فِيهِمْ لُحُومَ الْبَهِيمِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ فَيُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ
الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾^(١)، فاللغة العربية مجموع لغات العرب أو لهجاتهم، وما
القرآن الكريم إلا مزيج محكم من لهجات العرب قد تخير الله سبحانه وتعالى
أبلغها وأفصحها وأبينها وأسلسها، وأنزل آخر كتبه وجعله معجزة آخر أنبيائه
عليه الصلاة والسلام^(٢). فالقرآن "كتاب الله نزل بأفصح لسان العرب"^(٣)؛ لعلم
العرب معنى ذلك في منطقها وكلامها^(٤).

(*) جامعة البلقاء التطبيقية.

(*) جامعة البلقاء التطبيقية.

(١) سورة إبراهيم: ٤.

(٢) انظر لهذا الأمر:، صحيح البخاري، البخاري، فضائل القرآن، نزل القرآن بلسان قريش
والعرب، ١٩٠٦/٤، ح ٤٦٩٩. المرشد الوجيز إلى علوم تتعلق بالكتاب العزيز، أبو
شامة، ١٥. المدخل لدراسة القرآن الكريم، محمد أبو شامة، ١٨٠.

(٣) جامع البيان في تأويل القرآن، الطبري، (٣٩٧/١٥).

(٤) السابق، (٣٦٨/٢).

Taberi Mush. Cerir
190044

D48

26 August 2015



Mecelletu Kulliyeti Darü'l-İlüm, sy. 72, 2014 Bahire.

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

* برر و نقد مقاله «ترجمه زیدی قرآن به زبان طبری»

27 Aralık 2015

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

Kuran 111373

Taberi Muh.6. Cerr 19004



فهرست کوتاه نوشت منابع

- AiW: Bartholomae Chr., Altiranisches Wörterbuch, Strassburg 1904.
- OP: Kent R.G., Old Persian (Gerammar-Texts-Lexicon), New Haven 1953.
- Verbum: Henning W.B., 1933, Das Verbum des Mittelpersischen der Turfanfragmente, in: Acta Iranica 14.
- DKS: Bailey H.W., Dictionary of Khotan Saka, Cambridge 1979.
- List: Henning W. B., 1937: Walter Bruno Henning, A list of Middle Persian and Parthian words, BSOS 92-79: 9 [= Sel. Pap. I: 572-559].
- EDIV: Cheung J., 2007: Etymological Dictionary of the Iranian Verb, Leiden, Boston.
- MP: Nyberg H. S; 1974: A manual of Pahlavi. Part II: Glossary. Wiesbaden: Harrassowitz.
- GNE: Horn P., Grundriss der neupersischen Etymologie, Strassburg 1893.
- CPD: MacKenzie, D. N; 1971: A concise Pahlavi dictionary. London: Oxford University Press,
- DMMPP: Desmond Durkin-Meisterernst, Dictionary of Manichaean Texts. Volume III: Texts from Central Asia and China edited by Nicholas Sims-Williams.-Part 1: Dictionary of Manichaean Middle Persian and Parthian. Turnhout (Belgium): Brepols, 2004.

تاج: ابوالمظفر شاهفور بن طاهر بن محمد اسفراینی، تاج التراجیم فی تفسیر القرآن للأعاجم، تصحیح نجیب مایل هروی و علی اکبر الهی خراسانی (تهران: میراث مکتوب؛ علمی و فرهنگی، ۱۳۷۴)

پارس: ترجمه قرآن موزه پارس، به کوشش دکتر علی رواقی (تهران: انتشارات بنیاد فرهنگ ایران، ۲۵۳۵)

نسفی: امام ابو حفص نجم الدین عمر بن محمد نسفی، تفسیر نسفی، تصحیح دکتر عزیزالله جوینی (تهران: سروش، ۱۳۹۰)

این مقاله به بررسی
مقاله «ترجمه زیدی
قرآن به زبان طبری» از



حبیب برجیان می‌پردازد.

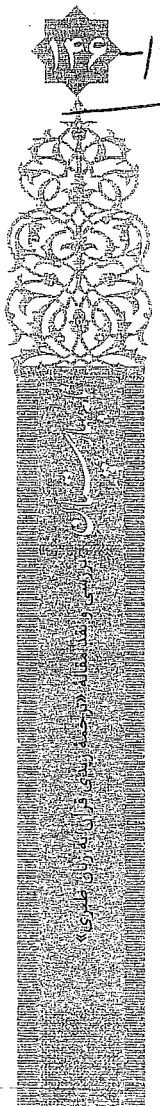
نخست خوانش مؤلف و ترجمه وی
آورده و سپس بر اساس تحلیل‌های
زبانی، اشتباهات آن نشان داده می‌شود.
سرانجام تلاش می‌شود تا خوانش
درست و تحلیل دقیق زبانی از واژگان و
عبارات طبری به دست داده شود.

واژگان کلیدی: طبری، زیدی، متون
طبری، برجیان

سیم محمدی

پژوهشگر زبان‌های
ایرانی غربی

۱۹۱-۱۹۲



از دوستان عزیزم مجید پوراحمد و حمیدرضا نیک‌روش که مقاله را خوانده و نکات
سودمندی در ویرایش آن یادآور شدند، سپاسگزارم.

* حبیب برجیان، «ترجمه زیدی قرآن به زبان طبری»، آینه میراث، دوره جدید
(۱۳۸۸)، ضمیمه ۱۵: ۱۰۵-۱۶۳.

21 Ocak 2016

- 1322 WESTSTEIJN, Johan. Tyrant dreamers face Abrahamite interpreters: a recurring motif in al-Tabarī's *History*. *'Abbasid studies IV: occasional papers of the School of 'Abbasid Studies* (Leuven, July 5 - July 9, 2010). Ed. Monique Bernards. Warminster: Gibb Memorial Trust, 2013, pp. 98-129.

Taber: Muh. C.
190044

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

- 1273 GILLIOT, Claude. The scholarly formation of al-Tabarī (224-310/838/923). *Education and learning in the early Islamic world*. Ed. Claude Gilliot. Farnham: Ashgate, 2012, (Formation of the Classical Islamic World, 43), pp. 113-147. Originally published as *La formation intellectuelle de Tabari (224/5-310/839-923)* in *Journal Asiatique*, 276 iii-iv (1988), pp.203-244.

Taber:
Muh. C.

190044

21 Ocak 2016

علي ، عبد الله بن محمد علي

مرويات محمد بن إسحاق في كتاب الرسل

والملوك لمحمد بن جرير الطبري عن عصر الراشدين :

دراسة مقارنة / اعداد عبد الله بن محمد علي بن حيدر

علي ؛ اشرف عبدالكريم بن علي باز ، عبدالعزيز بن

عبدالرحمن العثيم. - مكة المكرمة: جامعة ام القرى،

كلية الشريعة ... ، قسم الدراسات العليا التاريخية

والحضارية، ١٤١١هـ، ١٩٩١م.

أ - ي ، ٤٨٥ ورقة ؛ ٣٤ سم

رسالة (ماجستير) - جامعة ام القرى،

- *Taher Muth bin*

- *Ibrahim Ishak*

١٤١١هـ.

١. التاريخ الاسلامي عصر صدر الاسلام

٢. الخلفاء الراشدون ٣. ابن اسحاق ، محمد بن

اسحاق، ت ١٥٢ هـ ٤. السيرة النبوية . أ. الطبري ،

محمد بن جرير ، ت ٣١٠ هـ . تاريخ الرسل والملوك

ب. باز ، عبدالكريم بن علي ، مشرف ج. العثيم ،

عبدالعزیز بن عبدالرحمن ، مشرف د . العنوان

هـ. عنوان: تاريخ الرسل والملوك و. عنوان : تاريخ

ARALIK

1998

الطبري